



بموقع: تحفظ سنت کا لفرنس
زیر اہتمام: جمعیت علماء ہند

امام کے پیچھے ہفتادی کی قرأت کا حکم

قرآن، احادیث، آثارِ صحابہ و تابعین
اور مذاہب فقہاء و محدثین کی روشنی میں

تالیف

حبیب الرحمن اعظمی

استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند

شائع کردہ

جمعیت علماء ہند بہادر شاہ ظفر مارگ نئی دہلی

امام کے پیچھے مقتدی کی

قرأت کا حکم

قرآن، ایجادیت، آثارِ صحابہ و تابعین
اور مذاہب فقہاء و محدثین کی روشنی میں

تالیف

حبیب الرحمن اعظمی

استاذِ حدیث دارالعلوم، دیوبند، سہارنپور

ناشر

جمعیتہ علماء ہند۔ ۱، بہادر شاہ ظفر مارگ نئی دہلی۔ ۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الحمد لله رب العالمين الذي جعل العلماء ورثة النبیین ،
والصلوة والسلام على سيدنا محمد خاتم الانبياء والمرسلين
وعلى آله وصحبه ومن تبعهم اجمعين.

امام بعد علی دنیا میں یہ بات معلوم و معروف ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ اور
ان کے تبعین علماء و فقہا شرعی امور میں قرآن و حدیث کی جس قوت و شدت اور
ہمہ گیری کے ساتھ پیروی کرتے ہیں وہ غلام فقہاء و محدثین میں ان کا ایک خاص
امتیازی وصف ہے۔ کیوں کہ دیگر بہت سارے مجتہدین کی طرح امام ابو حنیفہؒ
صرف مرفوع حدیث ہی کو حجت نہیں مانتے بلکہ وہ مرفوع احادیث کے ساتھ
موقوف و مرسل حدیثوں کو بھی فقہی احکام و مسائل میں لائق استدلال مانتے ہیں،
چنانچہ امام ابو حنیفہؒ نے اپنے اصول اجتہاد کو خود ان لفظوں میں بیان کیا ہے۔

إِنِّي أَخَذُ بَكِتَابِ اللَّهِ إِذَا وَجَدْتُهُ، فَمَا لَمْ أَجِدْهُ فِيهِ أَخَذْتُ بِسُنَّةِ رَسُولِ
اللَّهِ وَالْأَثَرِ الصَّحَاحِ عَنْهُ التِّي فَشْتُ فِي أَيْدِي الثَّقَاتِ عَنِ الثَّقَاتِ، فَإِذَا لَمْ
أَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ أَخَذْتُ بِقَوْلِ أَصْحَابِهِ مِنْ شَيْءٍ وَأَدْعُ
قَوْلَ مَنْ شَيْءٍ، ثُمَّ لَا أَخْرُجُ عَنْ قَوْلِهِمْ إِلَى قَوْلٍ غَيْرِهِمْ.
وَإِذَا انْتَهَى الْأَمْرُ إِلَى إِبْرَاهِيمَ، وَالشَّعْبِيِّ، وَالْحَسَنِ، وَعَطَاءٍ،

تفصیلات

نام کتاب	:	امام کے پیچھے مقتدی کی قرأت کا حکم
تالیف	:	حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی
کپیوٹر کتابت	:	استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند
سن طباعت	:	حسینیہ کمپیوٹر سینٹر مدنی منزل دیوبند
تعداد	:	محرم الحرام ۱۴۲۲ھ مطابق مئی ۲۰۰۱ء
	:	تین ہزار

طاعت شیرانی آرٹ پرنٹرز دہلی۔ فون: 2943282

بموقع

تحفظ سنت کانفرنس

۸/۷/۱۴۲۲ھ ۲۳/۳/۲۰۰۱ء

زیر اہتمام جمعیت علماء ہند

وابن سیرین، ومعیذ بن المسیب - وعدد رجالا - فقوم قد اجتهدوا
فلی ان اجتهد کما اجتهدوا (۱)

(۱) اتفاقاً امام المافظ ابن عبد البر مع تعلق الشيخ عبد الفتاح بوفدہ ص ۲۶۳-۲۶۵

ترجمہ: میں (شرعی احکام میں) اللہ کی کتاب پر عمل کرتا ہوں جب وہ احکام مجھے کتاب الہی میں مل جائیں، اور جو احکام مجھے قرآن میں نہیں ملتے تو پھر سنت رسول اللہ اور ان صحیح آثار پر عمل کرتا ہوں جو ثقہ راویوں سے منقول ہو کر ثقہ راویوں میں پھیل چکے ہیں، اور اگر کتاب الہی اور حدیث نبوی (دونوں) میں نہیں پاتا تو آپ کے صحابہ کے اقوال میں سے جسے چاہتا ہوں لے لیتا ہوں اور جسے چاہتا ہوں چھوڑ دیتا ہوں (البتہ حضرات صحابہ کے قول سے باہر نہیں جاتا کہ) سارے صحابہ کے قول کو چھوڑ کر دوسرے کے قول کو اختیار کر لوں۔

اور جب نوبت ابراہیم نخعی، عامر شعبی، محمد بن سیرین، حسن بصری، عطاء اور سعید بن مسیب (جہم اللہ) وغیرہ متعدد حضرات تابعین کے نام شمار کئے) تک پہنچتی ہے تو ان حضرات نے اجتہاد کیا لہذا مجھے بھی حق ہے کہ ان حضرات کی طرح اجتہاد کروں۔ یعنی ان حضرات کے اقوال پر عمل کرنے کی پابندی نہیں کرتا بلکہ ان ائمہ مجتہدین کی طرح خدائے ذوالجلال کی بخشی ہوئی اجتہادی صلاحیتوں کو کام میں لاتا ہوں اور اپنے فکر و اجتہاد سے پیش آمدہ مسائل کو حل کرتا ہوں۔

امام ابن حجر عسقلانی مکی امام ابو حنیفہ کا ایک قول یوں نقل کرتے ہیں۔

”لیس لاحد ان یقول برأئہ مع کتاب اللہ تعالیٰ ولا مع سنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا ما اجمع علیہ اصحابہ“ (خیرات الحسان، ص: ۲۷)

(۱) روزی هذا الخیر الامام الضمیری المتوفی ۵۴۳ھ فی کتاب ”اخبار ابی حنیفہ واصحابہ“ ص: ۱۰، والامام الموفق المکی فی ”مناب ابی حنیفہ“ ج: ۱، ص: ۷۹، والحافظ الذہبی فی ”مناب الامام ابی حنیفہ“ ص: ۲۰، والحافظ الصالحی الدمشقی فی ”عقود الجمال“ ص: ۱۷۲، واللفظ هنا للضمیری والموفق.

کسی شخص کو کتاب الہی، سنت نبوی اور حضرات صحابہ کے اجماع کے مقابلے میں رائے زنی کا کوئی حق نہیں ہے۔

امام صاحب نے ان اقوال میں اپنے اصول اجتہاد کو واضح اور صاف لفظوں میں بیان کر دیا ہے کہ وہ رائے و اجتہاد سے اسی وقت کام لیتے ہیں جب انہیں کسی مسئلہ میں کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اور حضرات صحابہ کے اقوال میں کوئی حکم نہیں ملتا۔ پھر ان اجتہادی مسائل میں بھی وہ اس درجہ احتیاط برتتے ہیں کہ حدیث ضعیف کے مقابلے میں بھی اپنے فکر و اجتہاد کو چھوڑ دیتے ہیں چنانچہ علامہ ابن القیم اپنی مشہور و گر اندر کتاب اعلام الموقعین میں لکھتے ہیں۔

واصحاب ابی حنیفہ رحمہ اللہ مجمعون علی ان مذهب ابی حنیفہ ان ضعیف الحدیث عنده اولیٰ من القیاس والرأی وعلیٰ ذلک بنی مذهبہ“ (ج: ۱، ص: ۷۷)

امام ابو حنیفہ کے تلامذہ و متبعین کا اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ ضعیف حدیث بھی ان کے نزدیک قیاس و رائے سے اولیٰ و بہتر ہے اسی نظریہ پر انہوں نے اپنے مذہب کی بنیاد رکھی ہے۔

اس موقع پر یہ بات بھی ملحوظ خاطر رہنی چاہیے کہ اجتہادی مسائل میں امام صاحب احادیث و آثار سے آزاد ہو کر بھی کوئی رائے قائم نہیں کرتے تھے بلکہ وہ اس کا خاص اہتمام کرتے تھے کہ شرعی احکام میں جو رائے بھی قائم کریں وہ سنت و اشکے تابع ہو۔ پس یوں سمجھنا چاہیے کہ ظاہر میں تو وہ امام صاحب کا قول ہوتا تھا لیکن حقیقت میں وہ حدیث کی تفسیر و توضیح ہوتی ہے، اسی لیے سرتاج محدثین امام عبد اللہ بن مبارک فرمایا کرتے تھے۔

”ولا تقولوا رأی ابی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ ولكن قولوا انه تفسیر الحدیث“ (ذیل الجواب المفید، ج: ۲، ص: ۳۶۰)

لوگو یہ نہ کہا کرو کہ یہ ابو حنیفہ کی رائے ہے بلکہ یوں کہو کہ یہ حدیث کی

تفسیر و بیان ہے ایک دوسرے موقع پر انہی امام الحدیث عبد اللہ بن مبارک نے امام صاحب کی اصابت رائے اور اسکی ضرورت و اہمیت کا اظہار ان الفاظ میں کیا ہے۔
 "ان كان الاثر قد عرف واحتيج الى الراى، فراى مالك، وسفيان، وابى حنيفة، وابو حنيفة احسنهم وادقهم فطنة واغوصهم

على الفقه، وهو اقله الثلاثة" (تاریخ بغداد للخطیب، ج: ۱۳، ص: ۳۴۳)

اگر حدیث معلوم و معروف ہو اور (اس کی مراد کی تعیین میں) رائے کی ضرورت ہو تو امام مالک، امام سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہ کی رائے (مطووظ رکھنی چاہیے) اور امام ابو حنیفہ ان تینوں میں فہم و ادراک میں زیادہ بہتر اور فقہ کی تہہ تک زیادہ پہنچنے والے تھے۔

اور امام الحدیث سفیان بن عیینہ تو یہاں تک کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ نے کوئی بات حدیث سے ہٹ کر نہیں کہی ہے بلکہ انہوں نے جو بھی کہا ہے اس کی تائید میں ایک دو حدیث موجود ہے۔ چنانچہ مشہور ثقہ محدث علی بن خشرم کا بیان ہے کہ۔

"كنا في مجلس سفيان بن عيينة فقال: يا اصحاب الحديث تعلموا فقه الحديث لا يفهمكم اصحاب الراى، ما قال ابو حنيفة شيئاً الا ونحن نروى فيه حديثاً او حديثين" (معروف علوم الحدیث للحاکم، ص: ۶۶)
 ہم سفیان بن عیینہ کی مجلس میں تھے تو انہوں نے کہا اے حدیث سے اشتغال رکھنے والو، حدیث میں تفقہ حاصل کرو ایسا نہ ہو کہ تم پر اصحاب فقہ غالب ہو جائیں، امام ابو حنیفہ نے کوئی بات ایسی نہیں بیان کی ہے کہ ہم اس سے متعلق ایک، دو حدیثیں روایت نہ کرتے ہوں۔

امام سفیان بن عیینہ نے اپنے اس ارشاد میں حاضرین مجلس کو دو باتوں کی طرف متوجہ کیا ہے ایک یہ کہ وہ الفاظ حدیث کی تحصیل و جمع کیا تھا حدیث کے معنی و فقہ کے حاصل کرنے کی بھی سعی کریں دوسرے امام صاحب کی اصابت

رائے اور بصیرت فقہ کی تعریف میں فرمایا کہ انکی رائے و فقہ حدیث کے مطابق ہے کیوں کہ وہ جو کچھ بھی کہتے ہیں اسکی تائید و توثیق کسی کسی حدیث سے ہو جاتی ہے۔ اس کمال اصابت رائے اور بے نظیر فقہی بصیرت کے باوصف تواضع و بے نفسی اور وسعت نظری و کشادہ ذہنی کا یہ عالم تھا کہ برملا فرماتے تھے۔

"هذا الذى نحن فيه راي لا ننجبر احدا عليه ولا نقول: يجب على احد قبوله بكونه فممن كان عنده شيء احسن منه فليات به"

(الاعتقاد مع تعلق شيخ عبدالفتاح ابو غده، ص: ۲۵۸)

یہ بات جو ہم کہہ رہے ہیں یہ (ہماری) رائے ہے کسی کو اس پر ہم مجبور نہیں کرتے، اور نہ یہ کہتے ہیں کہ ناپسندیدگی کے باوجود کسی پر اس کا قبول کرنا واجب ہے۔ اور اگر کسی کے پاس اس سے بہتر رائے ہو تو وہ اسے پیش کرے۔ (یعنی ہم اسے بسر و چشم قبول کر لیں گے)

امام خطیب بغدادی نے اپنی سند سے امام صاحب کا یہ بیان نقل کیا ہے۔
 "هذا رأى وهو احسن ما قدرنا عليه فمن جاءنا باحسن من

قولنا فهو اولى بالصواب منا" (تاریخ بغداد، ج: ۱۳، ص: ۳۵۲)

یہ ہماری رائے ہے اور ہماری وسعت و قدرت کے مطابق یہ بہترین رائے ہے، اگر کوئی شخص ہمارے سامنے ہماری اس رائے سے بہتر رائے پیش کرے گا تو وہ ہمارے مقابلہ میں درستی سے زیادہ قریب ہوگا۔

امام صاحب کی اسی اصابت رائے بے مثال فقہی بصیرت اور احادیث و آثار کی حد درجہ اتباع و پیروی پھر اس پر ستر و کشادہ نظری اور تواضع و انکساری کا ثمرہ ہے کہ آج بھی جبکہ اعجاب کل ذی رای برائۃ کا ظہور اپنے شباب پر ہے اور خود پسندی و خود رای کا عام شیوع ہے پھر بھی عالم اسلام کی غالب اکثریت انہیں کی فقہ اور تفسیر نصوص کو حرز جان بنائے ہوئے ہے، ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء۔

یہ رتبہ بلند ملا جس کو مل گیا ہر اک کا یہ نصیب یہ بخت رسا کہاں
اور برصغیر (ہندوپاک اور بنگلہ دیش) میں تو اسلام کے یہاں پورے طور
پر داخلہ کے وقت ہی سے مسلمانوں کی تقریباً نوے فی صد سے بھی زائد اکثریت
بغیر کسی فکری انتشار کے فقہ حنفی کی روشنی میں اسلامی احکام پر عمل کرتی رہی ہے۔
مگر مسلمانوں کے عہد زوال میں جب برطانوی سازشوں کے تحت مسلمانوں
میں اختلاف و انتشار پھیلانے کی غرض سے مذہبی فرقہ بندیوں کا سلسلہ شروع کیا
گیا تو دیگر بہت سارے فرقوں کے علاوہ موحدین کے عنوان اور عدم تقلید کا نعرہ
لیکرفقہ و فقہا بالخصوص امام ابو حنیفہ، ان کی فقہ اور ان کے مقلدین و متبعین کے
خلاف ایک نئے فرقہ نے سر اٹھایا جسے اس وقت کے علماء راتخین مثلاً حضرت
مولانا شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی، مولانا محبوب العلی جعفری تلمیذ خاص حضرت
مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، مولانا عبدالخالق دہلوی استاذ مولانا سید
نذیر حسین استاذ الکل جماعت غیر مقلدین مولانا نواب قطب الدین صاحب مظاہر
حق شرح مشکوٰۃ وغیرہ ”لامذہبون کا فرقہ“ کہا کرتے تھے لیکن اس فرقہ کی
وفاداریوں کے صلہ میں برطانوی سرکار کی جانب سے اسے ”اہل حدیث“ کا
پرکش لقب حاصل ہو گیا۔ برطانوی سامراج کے عطا کردہ اسی لقب سے یہ فرقہ
آج جانا پہچانا جاتا ہے۔ جس سے عام لوگوں کو دھوکہ ہوتا ہے کہ یہ لوگ دیگر
مسلمانوں کے مقابلہ میں حدیث و سنت پر زیادہ عمل کرتے ہیں اس فرقہ سے
وابستہ افراد بھی عوام الناس کو یہی باور کرینکی کوشش کرتے ہیں کہ وہ فقہاء کی
رائے و اجتہاد کے بجائے سنت رسول ﷺ کو مانتے اور اس پر عمل کرتے ہیں۔
چنانچہ اس فرقہ کے سرخیل جناب نواب صدیق حسن خاں صاحب جو
عام طور پر اعتدال پسند سمجھے جاتے ہیں اپنی جماعت اور دیگر مسلمانوں کے
درمیان فرق بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”فرق درمیان مقلدین مذاہب اور فرقہ موحدین کے فقط اتنا ہے کہ

موحدین (یہ آج کل کے اہل حدیث کا پہلا لقب تھا) نے قرآن و حدیث
صحیح کو مانتے ہیں اور باقی اہل مذاہب اہل الرائے ہیں جو مخالف سنت اور طریقہ
شریعت ہے“ (زمران دہلیہ، ص: ۶۲)

جبکہ حقیقت یہ ہے کہ اس فرقہ کا عمل بالحدیث صرف دعویٰ کی حد
تک ہی ہے چند اختلافی مسائل مثلاً قرأت خلف الامام، رفع یدین، آمین
بالجہر، وغیرہ کے علاوہ دیگر مسائل سے متعلق احادیث سے انہیں کوئی دلچسپی
نہیں ہے ان کی تمام تر سعی و عمل کا محور بس یہی چند اختلافی مسائل ہیں گویا یہ
فروعی مسائل نہیں بلکہ کفر و ایمان کی بنیاد ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے
نزدیک ہر وہ شخص جو بلند آواز سے آمین کہے، رکوع میں جاتے اور اس سے
اٹھتے وقت ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھائے، سینے پر ہاتھ باندھے، امام کے پیچھے
سورۃ فاتحہ پڑھے وہ سچا پکا محمدی اور اہل حدیث ہے خواہ وہ جاہل مطلق اور
بدکردار ہی کیوں نہ ہو اس کے بالمقابل جو ان مسائل پر عمل نہ کرے وہ عالم
بالعمل ہونے کے باوجود نہ محمدی ہے اور نہ اہل حدیث۔ یا اللعجب۔

خرد کا نام جنون رکھ دیا جنون کا خرد

واقعی اگر یہ لوگ سچے حدیث والے ہوتے اور ان کے دلوں میں احیاء
سنت کا جذبہ ہوتا تو وہ آنحضرت ﷺ کی ایک ایک سنت پر مرتضیٰ جب کہ
روزہ مردہ کا مشاہدہ اور تجربہ بتا رہا ہے کہ سونے، جاگنے، چلنے، پھرنے، کھانے،
پینے، ملنے جلنے، معاملات و معاشرت وغیرہ سے متعلق حدیثوں سے انہیں کوئی
سرکار نہیں بلکہ ان کے علماء کے فتوؤں سے تو یہ پتہ چلتا ہے کہ سنن مؤکدہ کی
بھی ان کے یہاں کوئی خاص اہمیت نہیں ہے۔

چنانچہ فتاویٰ ثنائیہ میں ایک سوال اور اس کا جواب یوں درج ہے۔

کوئی شخص فرض نماز ادا کرے اور سنت مؤکدہ یا غیر مؤکدہ ترک کر دے

تو خدا کے پاس اس ترک سنت کا کیا مواخذہ ہوگا؟

جواب: سنتوں کی وضع رفع درجات کے لیے ہے ترک سنن سے رفع درجات میں کمی رتی ہے مواخذہ نہیں ہوگا انشاء اللہ۔ (ج: ۱، ص: ۱۲)

ان کا اصل منشاء تو مسلمانوں کے اندر اختلاف و انتشار پھیلانا ہے اس لیے جن جن کرا نہیں اعمال کو اور ان سے متعلق احادیث کو اپنی بحث و نظر اور اتباع و عمل کا محور بناتے ہیں جن میں ائمہ مجتہدین اور اکابر محدثین مختلف الرائے ہیں انہیں مختلف فیہ مسائل میں سے ایک مسئلہ قرأت خلف الامام کا بھی ہے جسے آج کل کے غیر مقلدین نے کفر و ایمان کے درجہ میں پہنچا رکھا ہے اور قریہ قریشہ شہر تقریروں و تحریروں کے ذریعہ یہ پروپیگنڈہ کرتے پڑھتے ہیں کہ۔

فاتحہ خلف الامام پڑھنا فرض ہے بغیر فاتحہ پڑھے ہوئے نماز نہیں ہوتی۔ فاتحہ کے بغیر منفرد ہو یا مقتدی کسی کی نماز نہیں ہوتی۔

جو شخص امام کے پیچھے ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اسکی نماز ناقص ہے کالعدم ہے بیکار ہے باطل ہے۔ اسلئے سارے خفی تارک صلوٰۃ اور بے نمازی ہیں۔ ان کی اس بیجا سرگرمیوں سے متاثر ہو کر بعض لوگ اپنی نمازوں کے سلسلے میں تذبذب کے شکار ہو گئے اور اس کے نتیجے میں وہ نمازی چھوڑ بیٹھے چنانچہ اس صورت حال کو دیکھ کر سبئی کے بعض احباب نے بندہ سے ایک ایسا رسالہ مرتب کرنے کی خواہش کی جس میں امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے کی حدیثیں ہوں۔ بندہ نے اپنی درسی مصروفیت کا عذر ان کے سامنے رکھا کہ تدریس کے ساتھ یہ کام دشوار طلب ہے، مگر ان دوستوں نے اس عذر کو قبول نہیں کیا اور تھوڑے تھوڑے وقفہ کے ساتھ بندہ سے یہ مطالبہ کرتے رہے اسی دوران اپنے بعض بڑوں نے بھی باصر احکم دیا کہ یہ کام پورا کرو اب میرے لیے مزید عذر کی گنجائش نہیں رہی اس لیے بنام خدا کام شروع کر دیا۔

یہ رسالہ چونکہ عام مسلمانوں کے علمی معیار کو سامنے رکھ کر لکھا گیا ہے اس لیے علمی و فنی مباحث سے احتراز کرتے ہوئے فقط احادیث اور اسکے ترجمے

اور بقدر ضرورت تشریح کے لکھنے پر اکتفاء مناسب سمجھا گیا البتہ حاشیہ میں بعض احادیث کے سلسلے میں اختصار کے ساتھ ضروری اصولی مباحث بھی درج ہیں چونکہ علماء غیر مقلدین کی یہ عام عادت ہے کہ اپنے نقطہ نظر کے خلاف صحیح و حسن درجہ کی احادیث میں بھی کھینچ تان کر کوئی فنی قسم پیدا کر کے اسے رد کر دیتے ہیں اس لیے جن احادیث کے بارے میں ان کی جانب سے اس طرح کا غیر علمی و بیجا رویہ اختیار کیا گیا ہے۔ ان میں یہ مباحث ناگزیر تھے۔

احادیث کے نقل میں اس بات کا خاص اہتمام کیا گیا ہے کہ ہر حدیث کا درجہ خود حضرات محدثین کے اقوال و اصول کے حوالے سے متعین کر دیا جائے۔ حتیٰ الوسع اس کی بھی کوشش کی گئی ہے کہ کوئی بات بغیر حوالہ نہ لکھی جائے رہا معاملہ بھول چوک کا تو یہ انسان کی فطرت میں داخل ہے اور اس سے کون بچا ہے۔ رسالہ کی ترتیب یوں قائم کی گئی ہے کہ سب سے پہلے مسئلہ زیر بحث میں قرآن سے دلیل پیش کی گئی ہے پھر احادیث رسول ﷺ نمبر وار درج ہیں۔ بعد ازاں حضرات صحابہ اور تابعین عظام کے آثار و اقوال نقل کئے گئے ہیں اور آخر میں اس مسئلہ سے متعلق ائمہ اربعہ یعنی امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے مذاہب بیان کئے گئے ہیں۔ ان مباحث سے ایک نصف مزاج اور حق پسند بخوبی اس نتیجہ پر انشاء اللہ پہنچ جائیگا کہ بعض لوگوں کی جانب سے جو یہ پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے والوں کی نماز صحیح نہیں ہوتی دلائل و براہین کے اعتبار سے ایک بے اصل اور بے بنیاد بات ہے۔

حبیب الرحمن قاسمی عظمیٰ

۱۰ شوال ۱۴۱۹ھ

قرأت خلف الامام اور قرآن حکیم

امت مسلمہ کا بغیر کسی اختلاف کے اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ اسلامی احکام و مسائل کا اولین سرچشمہ رب العالمین کی آخری کتاب ”قرآن حکیم“ ہے جس کا ایک ایک جملہ اور ایک ایک حرف منزل من اللہ ہے۔ اور جو مقام و مرتبہ رفعت و بلندی، قوت و قطعیت کلام اللہ کو حاصل ہے وہ کسی مجموعہ کلام اور علمی و فنی کو میسر نہیں۔

قرآن حکیم کی ان عظیم صفات کی بناء پر دینی معاملات و مسائل میں ایک مسلمان کی نظر سب سے پہلے اسی کی طرف اٹھتی ہے اور کتاب الہی سے ثابت حکم پر اسے جو انشراح صدر، یقین و وثوق اور اطمینان و سکون حاصل ہوتا ہے کسی اور مراجع سے علم و اذعان کی یہ کیفیت پیدا نہیں ہوتی۔

اس لیے اصولی طور پر مسئلہ زیر بحث میں سب سے پہلے قرآن حکیم ہی کی جانب رجوع کیا جانا چاہیے اور احکم الحاکمین نے ہمیں اس کا مکلف بھی کیا ہے۔ فرمان خداوندی ہے ”فَإِنْ تَنَادَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ“ (الباقیہ) پھر کتاب الہی سے جو حکم معلوم ہو جائے قیل و قال اور چون و چرا کے بغیر اس کے آگے تسلیم کر دینا ہی ہماری بندگی و اطاعت شعاری کا تقاضا ہے۔ لہذا ”یے کتاب اللہ کو دیکھیں کہ اس مسئلہ میں اس کی ہدایت کیا ہے؟ پڑھئے سورہ“ (اعراف کی آیت ۲۰۳)

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگائے رہو اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم ہو۔ آیت پاک اور اس کے ترجمہ کے بعد ذیل میں تلامذہ رسول ﷺ

ﷺ اور ائمہ تفسیر و حدیث کو دیکھیں کہ مشکوٰۃ نبوت سے مستفید صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور دیگر سلف صالحین آیت مذکورہ کی تفسیر اور مراد و معنی کیا بیان کرتے ہیں۔

۱۔ عمدۃ المفسرین امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری المتوفی ۳۱۰ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

”ثم اختلف اهل التأويل في الحال التي امر الله بالاستماع لقارئ القرآن اذا قرأ والانصات له فقال بعضهم: ذلك حال كون المصلي في الصلوة خلف امام ياتم به وهو يسمع قراءة الامام عليه ان يسمع لقراءته، وقالوا: في ذلك نزلت هذه الآية“

(جامع البیان معروف بہ تفسیر ابن جریر طبری ج ۶، ص ۲۱۶)

علمائے تفسیر اس بارے میں مختلف الرائے ہیں کہ وہ کون سی حالت ہے جس میں قرآن پڑھنے والے کی قرأت کی جانب کان لگانے اور چپ رہنے کا حکم اس آیت میں دیا گیا ہے۔ بعض ائمہ تفسیر کا قول ہے کہ یہ اس نمازی کا حکم ہے جو امام کی اقتداء میں نماز ادا کر رہا ہے اور امام کی قرأت سن رہا ہے اس حال میں اس پر استماع و انصات یعنی قرأت کی جانب متوجہ رہنا اور خاموش رہنا واجب ہے یہ حضرات کہتے ہیں کہ اس آیت کا شان نزول یہی ہے۔

اس کے بعد تفصیل کے ساتھ حضرات صحابہ اور ائمہ تفسیر و حدیث میں سے حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، اور امام زہری، عیسیٰ بن عمیر، عطاء بن رباح، مجاہد، سعید بن المسیب، سعید بن جبیر، ضحاک، ابراہیم نخعی، قتادہ، عامر شععی، سعدی، عبد الرحمن بن زید بن اسلم رحمہم اللہ کے آثار و اقوال سند کے ساتھ نقل کئے ہیں جو مذکور بالا تفسیر و تاویل کے قائل ہیں اس کے بعد لکھتے ہیں:

”وقال آخرون: بل عنی بهذه الآية الامر بالانصات للامام في الخطبة اذا قرئ القرآن في خطبة“ (ج: ۶، ص: ۲۱۹)

اور دوسرے مفسرین کہتے ہیں کہ اس آیت میں خاموش رہنے کا جو حکم ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جب خطبہ میں قرآن پڑھا جائے تو خاموش رہو (گویا اس آیت کا تعلق نماز میں امام کی قرأت سے نہیں بلکہ خطبہ میں خطیب کے قرآن پڑھنے سے ہے)

اس قول کے قائلین میں سے صرف امام تفسیر مجاہد بن جبر کا نام ذکر کیا ہے۔ بعد ازاں تیسری تفسیر کو ان الفاظ میں لکھتے ہیں۔

وقال آخرون: عنی بذلك، الانصات في الصلوة وفي الخطبة“ (ج: ۶، ص: ۲۱۹)

یعنی اس آیت میں نماز اور خطبہ دونوں میں انصات اور

خاموش رہنا مراد ہے۔

اس قول کے تحت امام مجاہد، عطاء، حسن بھری اور سعید بن جبیر سے منقول آثار سند کے ساتھ نقل کیا ہے آیت مذکورہ کی تفسیر سے متعلق ان تینوں اقوال کو ذکر کرنے کے بعد اپنی رائے ان الفاظ میں ذکر کی ہے۔

قال ابو جعفر: واولی الاقوال في ذلك بالصواب قول من قال امروا باستماع القرآن في الصلوة اذا قرأ الامام وكان من خلفه ممن ياتم به ويسمعه وفي الخطبة، وانما قلنا ذلك اولی بالصواب، لصحة الخبر عن رسول الله ﷺ انه قال: ”اذا قرأ الامام فانصتوا“ واجماع الجميع على ان من سمع خطبة الامام ممن عليه الجمعة الاستماع والانصات لها؛ مع تنابع الاخبار بذلك عن رسول الله ﷺ، وانه لا وقت يجب على احد استماع القرآن. والانصات لسماعه من قارئه الا في هاتين الحالتين على اختلاف في احدهما،

وهی حالة ان يكون خلف امام مؤتم به وقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ بما ذكرنا من قوله ”اذا قرأ الامام فانصتوا“ فالانصات خلفه لقراءته واجب على من كان به مؤتما سامعا قراءته بعموم ظاهر القرآن والخبر عن رسول الله ﷺ۔

(تفسیر ابن جریر طبری ج: ۶، ص: ۲۲۰-۲۲۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۱۵ھ)

ان تینوں اقوال میں اقرب بالصواب اور زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس آیت کا شان نزول نماز ہے اور خطبہ بھی ہم نے اس قول کو سب سے زیادہ صحیح بایں وجہ کہا ہے کیوں کہ آنحضرت ﷺ کی صحیح حدیث ہے ”اذا قرأ الامام فانصتوا“ جب امام قرأت کرے تو چپ رہو، اور سارے علماء کا اتفاق ہے کہ جن لوگوں پر جمعہ واجب ہے ان پر بوقت خطبہ استماع وانصات لازم ہے۔ اس اجماع کے ہوتے ہوئے اس بارے میں نبی کریم ﷺ کی بکثرت حدیثیں بھی ہیں بس ان دو حالتوں کے علاوہ کسی وقت بھی قرأت قرآن کے سننے والے پر استماع وانصات یعنی اس قرأت کی جانب ہمہ تن گوش متوجہ ہونا اور چپ رہنا واجب نہیں اگرچہ امام کے پیچھے مقتدی کے استماع وانصات کے بارے میں اختلاف ہے لیکن آنحضرت ﷺ کی صحیح حدیث سے جس کو ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں ثابت ہے کہ مقتدی پر جو امام کی قرأت کو سننے والا ہے خاموش رہنا واجب ہے، کیوں کہ قرآن حکیم کے ظاہری و عمومی الفاظ اور رسول خدا ﷺ کی حدیث سے یہی ثابت ہے۔

امام ابن جریر طبری کی اس عبارت سے صاف طور پر یہ بات سامنے آگئی کہ ہر قرأت کے سننے والے پر استماع وانصات لازم نہیں ہے بلکہ یہ وجوب صرف اس شخص پر ہے جو امام کی اقتداء میں نماز ادا کر رہا ہے کیوں کہ قرآن

حکیم کے ظاہر اور صحیح احادیث کا تقاضہ یہی ہے۔

۲- امام ابو بکر احمد بن علی رازی البصاص متوفی ۷۰۳ھ اپنی مشہور و محققانہ کتاب احکام القرآن میں آیت مذکورہ کے تحت رقمطراز ہیں:

فقد حصل من اتفاق الجميع انه قد اريد ترك القراءة خلف الامام والاستماع والانصات لقراءته، ولولم يثبت عن السلف اتفاقهم على نزولها في وجوب ترك القراءة خلف الامام لكانت الآية كافية في ظهور معناها وعموم لفظها ووضوح دلالتها على وجوب الاستماع والانصات لقراءة الامام وذلك لان قوله تعالى "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" يقتضي وجوب الاستماع والانصات لقراءة القرآن في الصلوة وغيرها، فان قامت دلالة على جواز ترك الاستماع والانصات في غيرها لم يبطل حكم دلالة في ايجابه ذلك فيها وكما دلت الآية على النهي عن القراءة خلف الامام فيما يجهر به فهي دلالة على النهي فيما يخفي لانه اوجب الاستماع والانصات عند القراءة ولم يشترط فيه حال الجهر من الاختفاء فاذا جهر فعلى الاستماع والانصات واذا اخفى فعلى الانصات بحكم اللفظ لعلمنا به قارئ للقرآن

(ج ۳، ص ۲۱۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی ۱۳۱۳ھ)

تمام علماء کے اتفاق سے یہ معلوم ہو چکا ہے کہ اس کی مراد امام کے پیچھے قرأت نہ کرنا اور اس کی قرأت کی جانب ہمہ تن گوش متوجہ ہونا اور خاموش رہنا ہے۔ اور اگر بالفرض سلف سے یہ اتفاق ثابت نہ ہوتا کہ اس آیت کا شان نزول امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے کا وجوب ہے جب بھی یہ آیت بجائے خود اپنے ظاہر معنی اور عموم لفظ کے اعتبار سے امام کی قرأت کے وقت استماع وانصات (کان

لگانے و چپ رہنے) کے وجوب پر واضح اور کافی دشانی دلیل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے فرمان "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" (جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی جانب کان لگاؤ اور خاموش رہو) کا تقاضا ہے کہ نماز یا خارج نماز بہر حالت قرأت کے وقت اس کے سننے والے پر استماع وانصات واجب اور ضروری ہوگا۔ اور جب خارج نماز ترک استماع وانصات پر دلیل ثابت ہو گئی تو یہ دلیل داخل نماز قرأت کے استماع وانصات کے وجوب کو ختم نہیں کر سکتی (بلکہ اس کا وجوب بحالہ باقی رہے گا)

پھر یہ آیت جہری نمازوں کی طرح سری نمازوں میں بھی امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منع ہے کیوں کہ آیت میں جہر و سر کی قید کے بغیر محض قرأت قرآن کے وقت استماع وانصات کو واجب کیا گیا ہے لہذا امام کی جہری قرأت کے وقت بھی استماع وانصات ہم پر ضروری ہوگا اور سری قرأت کے وقت بھی استماع وانصات ہم پر لازم ہوگا کیوں کہ (سری نمازوں میں بھی) ہمیں یقینی طور پر معلوم ہے کہ ہمارا امام اس وقت قرآن کی قرأت کر رہا ہے۔

امام بصاص رازی کی خط کشیدہ عبارت سے واضح ہے کہ سلف صالحین کا اس پر اجماع و اتفاق ہے کہ آیت مذکورہ کا شان نزول امام کے پیچھے ترک قرأت کے حکم کو بیان کرنا ہے۔ امام رازی مزید یہ بتا رہے ہیں کہ اگر اسلاف کا یہ اتفاق و اجماع نہ ہوتا پھر بھی یہ آیت اپنے ظاہری معنی اور عموم الفاظ کے اعتبار سے بجائے خود اس بات کو واضح طور پر بتا رہی ہے کہ امام کی قرأت قرآن کے وقت مقتدیوں کو قرأت کرنا درست نہیں۔

بلکہ وہ جہری نمازوں میں ہمہ تن گوش ہو کر خاموشی کے ساتھ امام کی قرأت کو سنیں اور سری نمازوں میں قرأت قرآن کی عظمت کا تقاضا ہے کہ

اس وقت کچھ پڑھنے کی بجائے ادب کے ساتھ خاموش رہیں۔

۳- امام حافظ ابو عمر یوسف بن عمر معروف بہ ابن عبد البر بنی متوفی ۳۶۳ھ اپنی بے مثال کتاب التبیہ میں قرأت خلف الامام کے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”قال ابو عمر: فی قول الله عزوجل ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ مع اجماع اهل العلم ان مراد الله من ذلك فی الصلوة المكتوبة، اوضح الدلائل علی ان المأموم اذا جهر امامه فی الصلوة انه لا یقرأ معه بشئ وان یستمع له وینصت، وفي ذلك دلیل علی ان قول رسول الله ﷺ ”لا صلاة لمن لم یقرأ فیها بفاتحة الكتاب مخصوص فی هذا الموضوع وحده اذا جهر امامه بالقراءة لقول الله عزوجل ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ وما عدا هذا الموضوع وحده فعلى عموم الحديث، وتقديره ”لا صلاة یعنی الركعة لمن لم یقرأ فیها بفاتحة الكتاب الا لمن صلی خلف امام یجهر بالقراءة فانه یستمع وینصت“

(التمهید لما فی فی الموطا من المعانی والامانیہ ج ۱۱، ص ۳۰-۳۱ مطبوعہ ۱۴۰۶ھ)

حضرات علماء کے اس اجماع و اتفاق کے باوجود کہ آیت ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ کا شان نزول فرض نماز ہے، خود اللہ بزرگ و برتر کے اس فرمان میں یہ واضح دلیل موجود ہے کہ امام جب جہر اور آواز کے ساتھ قرأت کرے تو اس کے پیچھے مقتدی کچھ بھی نہ پڑھیں بلکہ ہمد تن گوش ہو کر خاموش رہیں، اور یہ آیت اس کی بھی دلیل ہے کہ رسول خدا ﷺ کے ارشاد ”لا صلاة لمن لم یقرأ فیها بفاتحة الكتاب“ (اس شخص کی رکعت (معتبر) نہیں جو اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے) کا عمومی حکم امام کے جبری قرأت کی حالت کو شامل نہیں بلکہ آیت پاک ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ کے ذریعہ حدیث کا عموم مخصوص ہے لہذا اس آیت کے پیش نظر

حدیث مذکور کا معنی یہ ہوگا کہ جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز یعنی رکعت (معتبر) نہیں سوائے اس شخص کے جو جبری نماز میں امام کے پیچھے نماز ادا کر رہا ہے وہ (بحکم خداوندی فاتحہ وغیرہ پڑھنے کی بجائے) کان لگائے چپ رہے۔

حافظ ابن عبد البر ایک دوسری جگہ بھی صاف لفظوں میں لکھتے ہیں

”واجمع العلماء علی ان المراد الله عزوجل من قوله ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ یعنی فی الصلوة. (التمهید ج ۲۲، ص ۱۷)

تمام علماء کا اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ”اذا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ کی مراد (یعنی شان نزول) نماز کے بارے میں ہے۔

۴- امام حسین بن محمد بنغوی متوفی ۵۱۶ھ آیت مذکورہ کی تفسیر میں ائمہ تفسیر کے متعدد اقوال ذکر کرنے کے بعد اپنی تحقیق ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

والاول اولی: وهو انها فی القراءة فی الصلوة لان الآية مكية والجمعة وجبت بالمدينة واتفقوا علی انه مأمور به بالانصات حالة

ما یخطب الامام“ (مجالس الخیر علی تفسیر ابن کثیر ج ۳، ص ۶۲۳)

ان اقوال میں صحیح ترین پہلا قول ہی ہے کہ آیت ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ کا شان نزول صرف نماز ہے اس لیے کہ یہ آیت مکی دور میں نازل ہوئی ہے اور جمعہ عہد مدنی میں فرض ہوا ہے (اس لیے خطبہ اس آیت کا شان نزول نہیں ہو سکتا) ہاں علماء کا اتفاق ہے کہ آیت کے الفاظ کی عمومیت کے تحت خطبہ کی حالت میں بھی حاضرین پر توجہ اور خاموشی لازم ہوگی۔

امام بنغوی کی اس تحقیق سے یہ بات بالکل صاف ہو گئی کہ جن بزرگوں نے اس آیت کو خطبہ جمعہ وغیرہ پر محمول کیا ہے اس کا مطلب یہی ہے کہ آیت اپنے الفاظ کے عموم کے اعتبار سے خطبہ کو بھی شامل ہے اور اس کا شان نزول تو صرف نماز ہے۔

۵- امام موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ ”والماموم اذا

سمع قراءة الامام فلا يقرأ بالحمد ولا غيرها“ مقتدی جب امام کی قرأت سن رہا ہو تو نہ سورۃ فاتحہ پڑھے اور نہ اس کے علاوہ کوئی اور سورۃ و آیت“ اس مسئلہ کی دلیل پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ولنا قول الله ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ“ قال احمد فالناس على ان هذا في الصلوة، وعن سعيد بن المسيب، والحسن، وابراهيم، ومحمد بن كعب، والزهرى انها نزلت في شأن الصلوة وقال زيد بن اسلم، وابو العالى، كانوا يقرؤون خلف الامام فنزلت ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ“ وقال احمد في رواية ابى داود اجمع الناس على ان هذه الآية في الصلوة، ولانه غام فيتناول بعمومه الصلوة .

(الفتح، ج ۱، ص ۲۲۹-۲۳۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۰۵ھ)

ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ“ الخ ہے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ سارے لوگوں کا قول یہی ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں ہے (بالخصوص) سعید بن المسیب، حسن بصری، ابراہیم نخعی، محمد بن کعب اور زہری (جیسے اکابر ائمہ حدیث و تفسیر) سے مروی ہے کہ آیت مذکورہ کا شان نزول نماز ہے۔ امام تفسیر زید بن اسلم اور ابو العالیہ سے بصرحت منقول ہے کہ لوگ امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے تو (اسکی ممانعت کے لیے) یہ آیت نازل ہوئی۔

اور امام ابو داؤد سمعانی، امام احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہیں کہ امام احمد نے فرمایا کہ اس پر تمام علماء کا اجماع ہے کہ یہ آیت نماز میں (امام کے پیچھے ترک قرأت کے بارے میں) نازل ہوئی ہے۔

۶۔ مشہور مفسر امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد انصاری قرطبی متوفی ۶۷۱ھ آیت مذکورہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

قيل: ان هذا نزل في الصلوة، روى هذا عن ابن مسعود، وابى

هرير قوجابر، والزهرى، وعبيد الله بن عمير، وعطاب بن رباح، وسعيد بن المسيب.....

قيل: انها نزلت في الخطبة، قاله سعيد بن جبیر، ومجاهد، وعطاء، وعمر بن دينار، وزيد بن اسلم، والقاسم بن مخيمرة، ومسلم بن يسار، وشهر بن حوشب، وعبد الله بن المبارك، وهذا ضعيف، لان القرآن فيها قليل والانصات يجب في جميعها قاله ابن العربي، والنقاش والآية مكية ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة..... قال النقاش اجمع اهل التفسير ان هذا الاستماع في الصلوة المكتوبة وغير المكتوبة“

(المباح لاحكام القرآن ج ۷، ص ۳۵۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی ۱۹۶۵ء)

۱۔ کہا گیا ہے کہ اس آیت کا شان نزول نماز ہے یہ قول حضرت عبد اللہ بن مسعود، ابو ہریرہ، جابر رضی اللہ عنہ اور امام زہری، عبيد اللہ بن عمير، عطاء اور سعيد بن المسيب رحمہم اللہ کا ہے۔

۲۔ کہا گیا ہے کہ یہ خطبہ میں خاموش رہنے کے بارے میں نازل ہوئی اس بات کے کہنے والوں میں سعید بن جبیر، مجاہد، عطاء، عمرو بن دينار، زيد بن اسلم، قاسم بن خیرہ، مسلم بن يسار، شهر بن حوشب اور عبد اللہ بن المبارك ہیں۔ یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ خطبہ میں تو قرآن کم ہی ہوتا ہے جبکہ خاموش رہنا پورے خطبہ میں واجب ہے (اور آیت میں کہا گیا کہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف متوجہ رہو اور خاموش رہو اس آیت کے اعتبار سے تو خطبہ کے اسی حصہ میں خاموشی ضروری ہونی چاہیے جو آیت قرآنی پر مشتمل ہو خطبہ کے بقیہ حصے کا حکم نہیں ہو گا حالانکہ پورے خطبہ میں اس کی طرف متوجہ رہنا اور خاموش رہنا ضروری ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ آیت خطبہ کے سلسلہ میں نہیں نازل ہوئی ہے) اس قول کے ضعیف ہونے کی یہ وجہ امام ابن العربی مالکی نے بیان کی ہے۔

اور قدیم مفسر نقاش نے اس قول کے ضعیف ہونے کی یہ دلیل بیان کی ہے کہ یہ آیت ہجرت سے قبل کی دور میں نازل ہوئی ہے اور عہدگی میں نہ خطبہ تھا اور نہ ہی جمعہ (اس لیے یہ آیت خطبہ کا شان نزول کیوں کر ہو سکتی ہے)

امام نقاش (محمد بن حسن متوفی ۳۵۱ھ) نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ آیت میں جس استماع و انصات کا حکم دیا گیا ہے اس کا تعلق نماز فرض اور غیر فرض دونوں سے ہے۔

۷۔ شیخ الاسلام حافظ احمد ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ نے بھی ابن قدامہ کی طرح امام احمد کے اس مذکورہ قول کو ذکر کیا ہے۔ بحالت جبر امام کے پیچھے قرأت کرنے کے مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

فان للعلماء فيه ثلاثة اقوال: قيل: ليس له ان يقرأ حال جهر الامام اذا كان يسمع لا بالفتحة ولا غيرها، وهذا قول المجهور من السلف والخلف، وهذا مذهب مالك واحمد وابي حنيفة وغيرهم واحد قول الشافعي.

وقيل يجوز الامران، والقرأة افضل ويروى هذا عن الازاعي واهل الشام، وليث بن سعد وهو اختيار طائفة من اصحاب احمد وغيرهم.

وقيل: بل القرأة واجبة وهو القول الآخر للشافعي.

وقول الجمهور هو الصحيح فان سبحانه تعالى قال: "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ" قال: احمد اجمع الناس على انها نزلت في الصلوة.

(فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ ج ۲ ص ۲۹۳)

جبری نمازوں میں امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کے بارے میں علماء کے تین قول ہیں (۱) مقتدی جب امام کی جبری قرأت کو سن رہا ہو تو اسے نہ سورۃ فاتحہ کی قرأت کرنی چاہیے اور نہ کسی دوسری سورۃ کی۔ یہی جمہور علمائے سلف

وخلف کا قول ہے اور یہی امام مالک، امام احمد اور امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور امام شافعی کے دو قولوں میں سے ایک قول ہے۔

۲۔ اور کہا گیا ہے کہ اس مذکورہ حالت میں مقتدی کو قرأت کرنی اور قرأت نہ کرنی دونوں درست ہے البتہ قرأت کرنی افضل و بہتر ہے۔ امام اوزانی اور علمائے اہل شام نیز امام لیث بن سعد مصری کا یہی مذہب نقل کیا گیا ہے۔ امام احمد کے مقلدین میں سے ایک جماعت نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔

۳۔ اور کہا گیا ہے کہ اس مذکورہ حالت میں بھی مقتدی پر قرأت واجب ہے۔ یہی امام شافعی کا آخری قول ہے۔

(اس بارے میں) جمہور ہی کی بات صحیح ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ" الآیہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی جانب کان لگائے رہو اور خاموش رہو تاکہ تم رحم کئے جاؤ۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا ہے کہ تمام علماء کا اجماع ہے کہ یہ آیت نماز میں (قرأت قرآن کی جانب متوجہ اور خاموش رہنے کے بارے میں) نازل ہوئی ہے۔

ائمہ تفسیر، اکابر محدثین اور فقہائے محققین کی یہ چند عبارتیں اور اقوال آپ کے پیش نظر ہیں جن میں امام الحدیث احمد بن حنبل، امام قرأت و تفسیر نقاش، امام الفقہاء بھصاص رازی، مرجع محققین حافظ ابن عبد البر واضح الفاظ میں بتا رہے ہیں کہ علماء اسلام کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ آیت مذکورہ کا شان نزول نماز ہے۔ امام موفق ابن قدامہ اور علامہ حافظ ابن تیمیہ نے بھی اس اجماع کے قول کو نقل کر کے اس کی تائید و تصویب کی ہے۔ پھر امام نقاش اور امام بغوی نے علی الترتیب یہ وضاحت کر کے کہ "الآیۃ مکئیہ ولم یکن بمکئیہ خطبۃ ولا جمعة" اور "الآیۃ مکئیہ والجمعة وحبب بالمکئیہ" یعنی آیت مذکورہ عہد کئی میں نازل ہوئی ہے اور اس عہد میں خطبہ و جمعہ کا وجوب نہیں ہوا تھا (بلکہ حسب تحقیق حافظ ابن جریر طبری جمعہ کی فرضیت اھ میں ہوئی

ہے) یہ بات مزید صاف کر دی کہ اس آیت کے شان نزول اور موضوع سے خطبہ کا کوئی تعلق نہیں کیوں کہ اس وقت خطبہ جمعہ وغیرہ کا شرعاً وجود ہی نہیں تھا۔ رہا علماء کے اتفاق اور آیت کے عموم الفاظ سے خطبہ کا ضمنی طور پر اس حکم میں شامل ہونا تو یہ ایک الگ بات ہے شان نزول سے اس کا کوئی تعلق نہیں اس لیے علم و تحقیق کی بنیاد پر یہی ثابت و محقق ہے کہ امام کے پیچھے مقتدی کے لیے قرأت کی کوئی گنجائش نہیں یہی علمائے سلف و خلف کی تحقیق ہے اور اسی پر ان کا عمل ہے چنانچہ علامہ ابن تیمیہ لکھتے ہیں۔

لكن الذين يهون عن القراءة مع الامام هم جمهور السلف والخلف ومعهم الكتاب والسنة الصحيحة، والذين اوجبوها على المأموم في حال الجهر هكذا فحديثهم قد ضعفه الائمة ترجمہ:- لیکن جو حضرات امام کے ساتھ قرأت سے منع کرتے ہیں وہ جمہور سلف و خلف ہیں اور ان کے ساتھ اللہ کی کتاب اور رسول خدا ﷺ کی صحیح حدیثیں ہیں اور جن لوگوں نے بحالت سکتہ وغیرہ مقتدی پر قرأت واجب کی ہے تو ان کی مستدل روایتوں کو ائمہ حدیث نے ضعیف قرار دیا ہے۔

(فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ، ج: ۲۲، ص: ۳۲۰)

آخر میں ایک اور حوالہ محقق عالم مولانا عبدالحی فرنگی خلی متوفی ۱۲۰۳ھ کے قلم سے ملاحظہ کیجئے جو علم و تحقیق کی میزان میں قول فصل کی حیثیت رکھتا ہے، لکھتے ہیں۔

ان الآية المذكورة صريحة في الامر بالاستماع عند قراءة القرآن والخطبة وان كانت مشتملة عليها لا يطلق عليها قراءة القرآن فحملها على سماع الخطبة يابى عنه ايضا ظاهر القرآن، فاذا ظهر حق الظهور ان ارجح تفاسير الآية وموارد نزولها هو القول الثاني وهو انها نزلت في القراءة خلف الامام

وهذا القول ترجيحه بوجوه احدها: انه لا تعارضه الآثار

والاخبار وليست فيه خدشة ومناقضة عند اولى الابصار، وثانيها: انه منقول عن الائمة الثقات من غير معارضات، وثالثها: انها قول جمهور الصحابة حتى ادعى بعضهم الاجماع على ذلك كما اخرجہ البيهقي عن احمد انه قال اجمع الناس على ان هذه الآية نزلت في الصلوة وقال ابن عبد البر في الاستذكار، وهذا عند اهل العلم عند سماع القرآن في الصلوة لا يختلفون ان هذا الخطاب نزل في هذا المعنى دون غيره. (امام الکلام، ص ۱۰۱)

آیت مذکورہ قرأت قرآن کے وقت استماع کے حکم و امر میں صریح ہے۔ رہا خطبہ تو اگرچہ اس میں بھی آیات قرآنیہ ہوتی ہیں لیکن خطبہ کو قرآن پڑھنا نہیں بولا جاتا لہذا خود قرآن کا ظاہر اس بات کو رد کر رہا ہے کہ اس آیت کو خطبہ کے سننے پر محمول کیا جائے۔ تو اب یہ بات محقق طور پر روشن ہو گئی کہ آیت کی رائج ترین تفسیر اور موقع نزول یہی قول ثانی ہے کہ یہ آیت قرأت خلف الامام کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور اس قول کے رائج ہونے کی وجہ حسب ذیل ہیں۔

۱- یہ قول دیگر آثار و اخبار کے معارض نہیں ہے نیز اس میں کسی قسم کا کوئی خدشہ اور باہمی مخالفت بھی نہیں ہے۔

۲- یہ قول بغیر کسی تعارض کے ائمہ ثقات سے مروی ہے۔

۳- یہی جمہور صحابہ کا قول ہے حتیٰ کہ امام بیہقی نے امام احمد بن حنبل سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا تمام لوگوں کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اور امام عبد البر نے الاستذکار (ج: ۲، ص: ۲۳۰) میں لکھا ہے کہ اہل علم کے نزدیک یہ آیت نماز میں سماع قرآن کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

اگلے صفحات میں یہ بات گزر چکی ہے کہ اجماع کا یہ قول امام احمد بن حنبل

کے علاوہ امام قرأت و تفسیر محمد بن الحسن انصاری، امام جصاص رازی، حافظ ابن عبد البر وغیرہ ائمہ تفسیر و حدیث اور فقہ سے بھی منقول ہے۔ اس لیے اس کے رائج بلکہ متعین ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے؟

رہا یہ مسئلہ کی بعض اکابر نے استماع و انصات کے حکم کو جہری نمازوں کے ساتھ خاص کیا ہے تو اس کی بنیاد یہ ہے کہ ان بزرگوں کا خیال یہ ہے کہ بغیر جہر کے استماع بے معنی ہے یعنی ان حضرات کے نزدیک استماع وہیں ہو گا جہاں آواز بلند ہو اور سنائی دے بغیر اس کے استماع کا عمل بے فائدہ اور رائیگاں ہے۔

جبکہ دوسرے اکابر یہ کہتے ہیں کہ کلام الہی کی عظمت اور ادب و احترام کا تقاضا یہی ہے کہ تلاوت کے وقت آدمی ہمد تن گوش بن جائے اور بالکل چپ و خاموش رہے۔ چنانچہ ابتدائے وحی کے زمانے میں جب جبریل امین کلام الہی لے کر آتے اور آپ کے حضور اس کی تلاوت کرتے تو آنحضرت ﷺ بھی ان کی تلاوت کے ساتھ چپکے چپکے پڑھتے جاتے تھے تو حکم خداوندی ہوا۔ لَا تَجْعَلْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ۔ (تیسرے باب: ۲۹)

ترجمہ: نہ حرکت دیجئے قرآن کے پڑھنے میں اپنی زبان کو تاکہ آپ اسے جلد سے سیکھ لیں۔ اس کا (آپ کے دل میں) جمع کرنا اور (آپ کی زبان سے پڑھنا ہمارے ذمہ ہے پس جب ہم (بواسطہ فرشتہ) قرآن کو پڑھیں تو آپ ان کے پڑھنے کی اتباع کریں۔

اس آیت پاک سے یہ بات بالکل واضح ہو گئی کہ رب العزت نے اپنے کلام کی تعظیم اور اتباع کا یہی طریقہ بتایا ہے کہ اس کی تلاوت کے وقت آدمی ہمد تن گوش اور بالکل خاموش رہے۔ خواہ تلاوت کی آواز کانوں تک پہنچے یا نہ پہنچے۔ چنانچہ امام شوکانی "باب ماجاء فی قرأۃ المأموم و انصاته اذا سمع امامہ" کی احادیث پر بحث کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں "لان قوله ﷺ:

"فلا تنقروا بشی من القرآن اذا جهرت" يدل على النهی عن القراءة عند مجرد وقوع الجهر من الامام وليس فيه ولا فی غیرہ ما يشعر باعتبار السماع" (مثل الاوطار ج ۲، ص ۲۴۷) آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد کہ جب میں جہر سے قرأت کروں تو تم لوگ مطلق قرآن نہ پڑھو "اس پر دلالت کرتا ہے کہ جب امام جہر سے قرأت کرے تو اس حالت میں مقتدی کو قرأت کرنا منع ہے۔ یہ حدیث اور اس کے علاوہ کوئی اور حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی کہ مقتدی کو قرأت سے اس لیے منع کیا گیا ہے کہ وہ قرأت سن رہا ہے۔

امام شوکانی صاف لفظوں میں کہہ رہے ہیں کہ ترک قرأۃ خلف الامام یا بالفاظ دیگر استماع و انصات کی علت امام کی قرأت کا سننا نہیں بلکہ جہر بالقرأۃ (امام کا بلند آواز سے قرأت کرنا) ہے لہذا اس حالت میں مقتدی پر استماع و انصات ضروری ہو گا خواہ امام کی قرأت سن رہا ہو یا نہ سن رہا ہو۔

جہور کہتے ہیں کہ قرأت سے ممانعت کی علت جہر نہیں بلکہ خود قرأت امام ہے آیت مذکورہ کا اطلاق اسی کاموید ہے امام ابو بکر جصاص لکھتے ہیں۔

قد بینا دلالة الآية على وجوب الانصات عند قراءة الامام في حال الجهر والاختفاء وقال اهل اللغة: الانصات، الامساك عن الكلام والسكوت لاستماع القراءة ولا يكون القاري منصتا ولا ماسكا بحال، وذلك لان السكوت ضد الكلام الخ۔ (ادکام القرآن ج ۳، ص ۲۱۷)

ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ آیت مقتدی کے سکوت کے وجوب پر دلالت کر رہی ہے جب کہ امام قرأت کر رہا ہو جہر سے یا آہستہ۔ علماء لغت کہتے ہیں کہ انصات کے معنی کلام سے رک جانا اور قرأت کی جانب متوجہ ہونے کے لیے خاموش رہنا ہے اور قرأت کرنے والا بہر صورت مصمت و ساکت نہیں ہو سکتا کیوں کہ سکوت کلام کی ضد ہے (اور دو ضد ساتھ اکٹھا

نہیں ہوتیں) احادیث صحیحہ سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے یہ احادیث آگے آ رہی ہیں نیز اہل لغت کی تصریحات سے بھی یہی ثابت ہے کہ استماع کے لیے سماع ضروری نہیں ہے اس سلسلے میں کتب لغت کی مراجعت کی جائے بغرض اختصار صرف انہیں اشارات پر یہ بحث ختم کی جا رہی ہے۔

بعض حضرات نے اس مسئلہ کو یوں حل کرنے کی کوشش کی ہے کہ امام کی قرأت کے وقت مقتدی متوجہ اور خاموش رہے تاکہ نص قرآنی پُر عمل ہو جائے اور امام کے ساتھ منازعت بھی نہ ہو جس کی ممانعت صحیح احادیث سے ثابت ہے البتہ امام جب قرأت سے توقف اور سکتہ کرے تو اس وقت مقتدی قرأت کر لیں تاکہ لا صلوة لمن لم یقرأ الخ پر بھی عمل ہو جائے۔ لیکن ان بزرگوں کی یہ سچی اگرچہ بظاہر کتاب اللہ ”واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ اور سنت رسول اللہ ﷺ ”لا صلوة لمن لم یقرأ فیہا بفاتحة الكتاب“ کے درمیان تطبیق اور دونوں پر عمل کی بہترین صورت ہے۔ لیکن کیا سمجھیں کہ روایت و درایت دونوں کا فیصلہ اس کے خلاف ہے اس لیے کہ صحیح احادیث سے آنحضرت ﷺ کا جو عمل منقول ہے وہ صرف دو سکتوں کا ہے۔ ایک تکبیر تحریمہ کے بعد جس میں آپ دعائے افتتاح پڑھتے تھے جیسا کہ صحیحین میں مروی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ظاہر ہے اور دوسرا نہایت مختصر وقفہ قرأت ختم ہو جانے کے بعد ہوتا تھا جس کی وجہ امام ابو داؤد یہ بیان کرتے ہیں ”لئلا يتصل التكبير بالقراءة“ یہ وقفہ اس لیے ہوتا تھا کہ قرأت قرآن سے تکبیر مل نہ جائے، ظاہر ہے اتنے قلیل وقفہ میں سورۃ فاتحہ کی قرأت کیسے کی جاسکتی ہے ان دو سکتوں کے علاوہ تیسرے سکتہ کے ثبوت کا حافظ ابن تیمیہ انکار کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ حدیث پاک اور جمہور کے اقوال سے تیسرے سکتہ کا ثبوت تحقق نہیں چنانچہ نماز میں دوران قیام سکتہ کے مسئلہ کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وايضاً فللناس فی الصلوة اقوال:

اصداً: انه لا مسكوت فيها كقول مالك، ولا يستحب عنده افتتاح ولا استعاذة ولا مسكوت لقراءة المأموم، والشأنی: انه ليس فيها الاسكوت واحداً للاستفتاح: كقول ابی حنیفة، لان هذا الحديث يدل على هذه السكنة.

والثالث: ان فيها سكتين كما في حديث السنن لكن روى فيه انه يسكت اذا فرغ من القراءة وهو الصحيح، وروى اذا فرغ من الفاتحة، فقال طائفة من اصحاب الشافعي واحمد يستحب ثلاث سكتات، وسكنة الفاتحة جعلها اصحاب الشافعي وطائفة من اصحاب احمد ليقرأ المأموم الفاتحة، والصحيح انه لا يستحب الاسكوتان فليس في الحديث الا ذلك واحدى الروايتين غلط والا كانت ثلاثاً وهذا هو المنصوص عن احمد وانه لا يستحب الاسكوتان، والثانية عند الفراغ من القراءة للاستراحة والفصل بينها وبين الركوع.

واما السكوت عقيب الفاتحة فلا يستحب احمد كاملاً يستحب مالك، وابو حنیفة، والجمہور لا يستحبون ان يسكت الامام ليقرأ المأموم وذلك ان قراءة المأموم عندهم اذا جهر الامام ليست بواجبة ولا مستحبة بل هي منهي عنها وهل تبطل الصلوة اذا قرأ مع الامام؟ فيه وجهان في مذهب احمد، فهو اذا كان يسمع قراءة الامام فاستماعه الفضل من قراته كاستماعه لما زاد على الفاتحة، فيحصل له مقصود القراءة، والاستماع بدل عن قراته فجمعه بن الاستماع والقراءة جمع بين البذل والمبذل

(مجموع فتاوى شيخ الاسلام احمد ابن حنبل، ج ۲، ص ۳۳۸-۳۳۹)

دوران قیام نماز میں سکوت کے بارے میں لوگوں کے چند اقوال ہیں۔
 ۱۔ نماز میں کوئی سکتہ نہیں۔ جیسا کہ امام مالک کا قول ہے کہ ان کے یہاں (بکبیر تحریمہ کے بعد) دعائے استفتاح اور اعوذ باللہ پڑھنا بہتر نہیں اور نہ ہی مقتدیوں کی قرأت کے لیے توقف کرنا ان کے یہاں افضل ہے۔
 ۲۔ نماز میں صرف ایک سکتہ دعائے استفتاح (ثنا) کے لیے ہے۔ جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے اس لیے کہ حدیث ابو ہریرہ سے یہ ثابت ہے۔
 ۳۔ نماز میں دو سکوت ہیں جیسا کہ سنن کی حدیث میں ہے لیکن اس میں مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ قرأت سے فارغ ہونے پر سکوت فرماتے تھے، اور یہی صحیح ہے۔ اور یہ بھی مروی ہے کہ سورہ فاتحہ سے فراغت پر سکتہ کرتے تھے۔ اس روایت کے پیش نظر امام شافعی اور امام احمد کے مقلدین کا ایک طبقہ کہتا ہے کہ تین سکتے مستحب ہیں۔ سورہ فاتحہ کے بعد والے سکتہ کو امام شافعی کی پیروی کرنے والے اور امام احمد کے پیروکاروں میں سے ایک طبقہ نے مقتدی کی قرأت کے لیے مقرر کیا ہے۔

اور صحیح بات یہ ہے کہ صرف دو ہی سکتے مستحب ہیں اور حدیث میں بس ان ہی دو کا ذکر ہے اور دونوں روایتوں (یعنی ایک جس میں فاتحہ کے بعد سکتہ کا ذکر ہے اور دوسری جس میں قرأت سے فارغ ہو جانے پر سکتہ مذکور ہے) میں سے ایک غلط ہے ورنہ تین سکتے ہو جائیں گے اسی کی صراحت امام احمد نے بھی کی ہے کہ صرف دو سکتے مستحب ہیں (ایک تحریمہ کے بعد) اور دوسرا قرأت سے فارغ ہو کر دم لینے اور قرأت و تکبیر کے درمیان فصل کرنے کے لیے۔ اور قرأت فاتحہ کے بعد سکتہ تو یہ امام احمد اور اسی طرح امام مالک و امام ابو حنیفہ کے نزدیک بہتر نہیں ہے۔ اور جمہور اس کو پسند نہیں کرتے کہ مقتدی کی قرأت کے لیے امام سکوت کرے۔ کیوں کہ ان کے نزدیک امام کی جبری قرأت کے وقت مقتدی کے لیے قرأت نہ ضروری ہے اور نہ بہتر بلکہ ممنوع ہے۔ رہا یہ مسئلہ کہ

امام کی جبری قرأت کی حالت میں مقتدی کی قرأت کرنے سے اس کی نماز باطل ہو جائے گی تو امام احمد کے یہاں اس بارے میں دو قول ہیں۔ ان میں ایک یہ ہے کہ امام کی قرأت سننے کی حالت میں مقتدی کا امام کی قرأت کی جانب متوجہ رہنا خود قرأت سے افضل و بہتر ہے جس طرح فاتحہ کے بعد بقیہ قرأت کا سننا سب کے نزدیک افضل ہے اور اس استماع سے قرأت کا مقصد حاصل ہو جاتا ہے۔ تو یہ استماع قرأت کا بدل ٹھہرا، لہذا استماع اور قرأت دونوں کو عملاً جمع کرنے سے بدل و مبدل کا اکٹھا کرنا لازم آئے گا (جو صحیح نہیں ہے) علامہ ابن تیمیہ ایک دوسرے موقع پر اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے یوں رقمطراز ہیں۔

ومعلوم ان النبی ﷺ لو كان يسكت سكتة تتسع لقراءة الفاتحة لكان هذا مما تنویر الهمم والدواعی علی نقله فلما لم ينقل احد علم انه لم یکن.

والسکة الثانية فی حدیث سمرۃ قد نفاها عمران بن حصین وذلك انها سکتة یسیرة قد لا ینضبط مثلها وقد روی انها بعد الفاتحة ومعلوم انه لم یسکت الا سکتین فلعلم ان احدها طويلة والاخری بكل حال لم تکن طويلة متسعة لقراءة الفاتحة،

وايضاً فلو كان الصحابة کلهم یقرأون الفاتحة خلفه اما فی السکة الاولى واما فی سکتة الثانية لكان هذا مما تنویر الهمم والدواعی علی نقله فكيف ولم ينقل هذا احد من الصحابة انهم كانوا فی السکة الثانية خلفه یقرأون الفاتحة مع ان ذلك لو كان مشروعاً لكان الصحابة احق الناس بعلمه وعمله فلعلم انه بدعة.

(مجموع فتاویٰ شیخ الاسلام احمد ابن تیمیہ، ج: ۲۳، ص: ۲۷۸-۲۷۹)

یہ بات معلوم ہے کہ اگر نبی کریم ﷺ کا معمول اس قدر طویل سکوت کا ہوتا

جس میں سورہ فاتحہ پڑھنے کی گنجائش ہوتی تو آپ کا یہ عمل ان امور میں سے ہوتا جس کے نقل و بیان کے عزائم و اسباب کثیر ہوتے ہیں۔ اس کے باوجود جب کوئی آپ کے اس عمل کو بیان نہیں کرتا تو معلوم ہو گیا کہ اس دراز سکوت کا وجود ہی نہیں۔

اور حضرت سرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مذکور دوسرے سکوت کا حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے انکار کیا جس کی (بظاہر) یہی وجہ ہے کہ یہ وقفہ و سکوت اس قدر مختصر تھا کہ ایسے مختصر وقفوں کو بسا اوقات ضبط و شمار میں لایا ہی نہیں جاتا۔

یہ بھی مروی ہے کہ یہ سکوت سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد ہوتا تھا۔ اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ آپ ﷺ صرف دو سکوت کرتے تھے اس روایت سے بھی یہ پتہ چلتا ہے کہ ان دو سکوتوں میں سے ایک قدرے دراز اور دوسرا بہر حال مختصر ہوتا تھا جس میں سورہ فاتحہ پڑھنے کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔

پھر یہ بات بھی غور طلب ہے کہ اگر حضرات صحابہ آپ کے پیچھے پہلے یا دوسرے سکتے میں سورہ فاتحہ پڑھا کرتے تھے تو ان کا عمل ان امور میں سے ہوتا جس کے نقل و بیان کے عزائم و اسباب کثیر ہیں۔ اس کے ہوتے ہوئے آخر کیا بات ہے کہ کوئی کسی صحابی کا یہ عمل ذکر نہیں کرتا۔

علاوہ ازیں اگر ان سکوتوں میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا شریعت کی جانب سے ہوتا تو اس حکم شرعی کے جاننے اور اس پر عمل کرنے کے اوروں کے مقابلے میں حضرات صحابہ زیادہ حقدار تھے (مگر ان سے یہ منقول نہیں) تو معلوم ہوا کہ یہ عمل بعد کا نوید ہے۔

علامہ ابن تیمیہ علیہ الرحمہ کی بیان کردہ ان تفصیلات کا حاصل یہی ہے کہ آنحضرت ﷺ سے دور ان قیام صرف دو سکوتوں کا ثبوت ہے اور یہ دونوں سکتے اس قدر مختصر ہوتے تھے کہ اس میں سورہ فاتحہ پڑھنے کی بالکل گنجائش نہیں نیز حضرات صحابہ سے بھی منقول نہیں ہے کہ وہ آپ کے پیچھے سکوتوں میں سورہ فاتحہ پڑھا کرتے تھے اس لیے سکوتوں کے دور ان سورہ فاتحہ پڑھنے کی اس تجویز کا روایت ساتھ نہیں دے رہی ہے۔

اس موقع پر ہم نے بطور خاص علامہ ابن تیمیہ ہی کی تحقیق پیش کی ہے تاکہ ہمارے ان دوستوں اور کرم فرماؤں کو بھی اطمینان ہو جائے جو اپنے آپ کو سلفی کہلانے کے باوجود سلف صالحین وائمہ مجتہدین کے مقابلے میں علامہ ابن تیمیہ کی رائے و تحقیق کو زیادہ اہمیت دیتے ہیں ورنہ اس مسئلہ پر دیگر اکابر محدثین، و فقہائے مجتہدین کی تحقیقات بھی پیش کی جاسکتی ہیں۔ جن کی طرف خود ابن تیمیہ نے اشارہ بھی کیا ہے۔

ان احباب کے مزید اطمینان کے واسطے خود ان کے ہی گھر کی ایک تحقیق اور پیش کی جا رہی ہے۔ علامہ یمن، محدث کامل محمد بن اسمعیل امیر یمنی متوفی ۱۱۸۲ھ تحریر کرتے ہیں۔

ثم اختلف القائلون بوجوب القراءة فقیل: فی محل سکنت الامام، وقیل: فی سکوتہ بعد تمام القراءة، ولادلیل لہذین القولین فی الحدیث " (سبل السلام شرح بلوغ المرام، ج ۱ ص: ۱۰۶)

پھر امام کے پیچھے قرأت کو واجب کہنے والے باہم مختلف ہو گئے، بعض یہ کہتے ہیں کہ امام کے سکوتوں میں (قرأت کرنی چاہیے) اور بعض اس کے قائل ہیں کہ جب امام قرأت سے فارغ ہو جائے (تو اس وقت مقتدی قرأت کر لے) لیکن ان دونوں باتوں کا حدیث میں کوئی ثبوت نہیں۔

آخر میں علامہ العلماء امام جلیل فخر الدین رازی متوفی ۷۰۶ھ کی درج ذیل عبارت پڑھئے اور فیصلہ کیجئے کہ از روئے درایت اس تجویز پر عمل کہاں تک ممکن ہے۔

ولقائل ان یقول: سکوت الامام ان نقول: انه من الواجبات، اولیس من الواجبات، والاول باطل بالاجماع، والثانی یقتضی ان یجوز له ان لایسکت، فبتقدیر ان لایسکت یلزم ان تحصل قراءة المأموم مع قراءة الامام، وذلك یفضی الی ترك الاستماع والی ترك السکوت عند قراءة الامام وذلك علی خلاف النص.

وایضا فهذا السکوت لیس له حد محدود و مقدار مخصوص
والسکنة للمأمومین مختلفة بالثقل والخفة فربما لا يتمكن المأموم
من اتمام قراءة الفاتحة فی مقدار سکوت الامام، وحينئذ يلزم
المحذور المذكور، وایضا فالامام انما یبقی ساکنا لیتمکن المأموم
من اتمام القراءة وحينئذ ینقلب الامام ما مومًا والمأموم اما مالان
الامام فی هذه السکوت یصیر کالتابع للمأموم وذلك غیر جائز.

(التفیر الکبیر، ج ۱۵، ص ۳۰۳ المطبعة کتب الاعلام الاسلامی ۱۴۱۳ھ)

کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ امام کا سکوت یا تو واجبات سے ہے یا غیر واجبات
سے پہلی صورت (یعنی واجب ہونے کی) بالاجماع باطل ہے اور دوسری
صورت (یعنی واجب نہ ہونے کی) کا مقتضایہ ہے کہ (سکوت کرے اور) سکوت
نہ بھی کرے۔ اور امام کے سکوت نہ کرنے کی صورت میں لازم ہے کہ مقتدی کی
قرأت امام کی قرأت کے ساتھ ساتھ ہوگی جس سے استماع اور انصات (یعنی
متوجہ رہنے اور خاموش رہنے) کا ترک ہوگا اور یہ نص قرآنی کے خلاف ہے۔
نیز سکوت کے لیے کوئی حد مقرر نہیں ہے اور نہ ہی اس کی کوئی مخصوص
مقدار ہے۔ اور مقتدیوں کے واسطے یہ سکتہ دراز اور خفیف ہونے میں مختلف ہوگا
تو بسا اوقات مقتدی امام کے اس سکتہ کی مقدار میں قرأت فاتحہ پوری نہ کر
سکے گا۔ ایسی صورت میں وہی ممنوع صورت (یعنی امام کی قرأت کے وقت
متوجہ ہونے اور چپ رہنے کا ترک) پیش آئے گی۔

نیز یا تو یہ صورت اختیار کی جائے کہ امام خاموش کھڑا ہے تاکہ مقتدی اپنی
قرأت پوری کر لیں اس وقت امام، مقتدی اور مقتدی امام ہو جائے گا اسلئے کہ امام
اس سکوت میں گویا کہ مقتدیوں کا تابع ہو گیا ہے۔ اور یہ صورت بھی جائز نہیں ہے۔

کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے: انما جعل الامام لیؤتم به فاذا
قرا فانصتوا یعنی امام اس لیے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء و پیروی کی

جائے لہذا جب وہ قرأت کرے تو تم چپ رہو، اس حدیث سے دو باتیں معلوم
ہوئیں اول یہ کہ مقتدی امام کی اقتداء و اتباع کریں گے نہ کہ خود امام مقتدی کی
پیروی کرے گا دوسری یہ کہ امام کی اقتداء میں یہ بات شامل ہے کہ جب وہ قرأت
کرے تو مقتدی اس کی قرأت کے لیے خاموشی اختیار کریں۔ جس سے یہ
بات روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ یہ جائز نہیں ہے کہ امام مقتدی
کی قرأت کے لیے سکوت کرے کیوں کہ اگر وہ اس سکوت کا مامور ہو تا تو لازمی
طور پر اس بات کا بھی مامور ہو تا کہ وہ مقتدیوں کی اقتداء کرے۔ تو اس صورت
میں وہ ایک ہی حالت میں امام اور مقتدی دونوں ہو جائے گا۔ اور شخص واحد نا ایک
ہی حالت میں امام اور مقتدی دونوں ہو تا نہ عقلاً درست ہے اور نہ شرعاً صحیح ہے۔
ان تفصیلات سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ سکات میں قرأت کی
تجویز و روایت و درایت دونوں لحاظ سے قابل عمل نہیں اس لیے انسب و احوط راہ
یہی ہے کہ امام کی قرأت کے وقت مقتدی حکم خداوندی ”واذا قرأ القرآن
فاستمعوا وانصتوا“ پر عمل کرتے ہوئے تن گوش اور خاموش رہیں۔
کتاب اللہ کے بعد آئندہ سطور میں احادیث رسول اللہ ﷺ پیش کی
جاری ہیں جو دراصل اسی آیت کی تفسیر و تفصیل ہیں۔

احادیث رسول ﷺ

۱- عن ابی موسیٰ الاشعری قال ان رسول اللہ ﷺ خطبنا فبین لنا سنتنا وعلّمنا صلوٰتنا، فقال اذا صلیتم فاقیموا صفوفکم ثم لیؤم احدکم، فاذا کبر فکبر واذا قرأ فأنصتوا واذا قال "غیر المقضوب علیہم ولا الضالین" فقولوا آمین" الحديث. (۱)

(رواہ مسلم فی صحیحہ، ج ۱، ص ۱۷۳)

(۱) یہ حدیث صحیح مسلم کے علاوہ سنن ابی داؤد، سنن امام احمد، صحیح ابن عثمان، سنن ابن ماجہ، مسند بزار وغیرہ حدیث کی معتبر و مستند کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔ امام مسلم، امام احمد بن حنبل، حافظ ابن عبد البر، علامہ ابن حزم، امام منذری، حافظ ابن تیمیہ، حافظ ابن کثیر، حافظ ابن حجر، امام موفق الدین ابن قدامہ وغیرہ کا برابر اس حدیث کی ایک بڑی جماعت نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے۔

امام دارقطنی اور بیہقی وغیرہ نے روای حدیث سلیمان بنی کے تفرّد کی وجہ سے یہ حدیث بزرگوں کا تسامع ہے، حافظ مغطائی لکھتے ہیں۔

هذا حديث خرجه مسلم في صحيحه من حديث جرير وقال في آخره قال ابو اسحاق ابراهيم بن محمد بن سليمان قال ابو بكر ابن اخوت ابی النظر في هذا الحديث ای طعن فيه فقال مسلم اتريد احفظ من سليمان.

واشار ابو طالب في موائده ... الى انه قال بها وقال ابو الحسن الدارقطني هذه اللفظة لم يتابع فيها عن قتادة وخالفه الحفاظ فلم يذكرواها قال وجماعهم على مخالفته يدل على وهمه، ولعله شبه عليه لكثرة من خالفه من الثقات وقال في موضع آخر رواه سالم بن نوح الطمار عن عمر بن عمرو بن ابی عروبة عن قتادة بهذه الריادة، ومن هذه الطريق رواه البزار عن محمد بن يحيى القطمي عن سالم وهو سند صحيح على شرط مسلم، وقال الاثرم في سوال احمد قال يا اثرم وقلنعموا ان المعتمر رواه قلت نعم فنرواه المعتمر قال غای شی تردید انتھی.

حديث المعتمر رواه ابو عوانة الاسفرائني في صحيحه عن سليمان بن الاشعث السجوي ثنا عاصم بن النضر ثنا المعتمر ثنا قتادة بهذه الزيادة، قال وثنا الضائع بمكة ثنا علي بن عبد الله ثاجر بن عن سليمان فذكره، وثنا سهل بن محمد الجند ساویری (بقية اگلے صفحہ پر)

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا جس میں ہمارے لیے زندگی گزارنے کے طریقہ کو بیان فرمایا اور ہمیں

(بقیہ - گذشتہ صفحہ کا) ثنا عبد اللہ بن رشید ثنا ابو عبید عن قتادة فذكره فهذا كما تری قد سلم الحديث من التفرد الذي اشار اليه هؤلاء الحفاظ وقد وجدنا متابعا آخر ذكره ابو مسعود الدمشقي في جوابه للدارقطني وهو الثوري قال رواه عن سليمان كمارواه جرير (الاعلام بسنة عليه السلام معطوطه، ج ۴، ص ۸۲)

رہا مولانا حافظ عبد الرحمن مبارکپوری کا یہ نقد کہ اس حدیث کے راوی سلیمان بنی مدلس ہیں اور مدلس کی معنی روایت المیق استدلال نہیں ہوتی، حدیث کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوگا کیوں کہ محدثین کا اس پر اتفاق ہے کہ مدلس راوی جب حدیث وغیرہ سماع کے الفاظ سے حدیث روایت کرے تو مدلس کا لزوم ختم ہو جاتا ہے (شرح غنیہ ص ۵۳) اور صحیح ابی عوانہ و سنن ابی داؤد کی روایت میں صحت کی صراحت موجود ہے۔

علاوہ ازیں مولانا مبارکپوری لکھتے ہیں "مدلس کا طعن متابعت سے اٹھ جاتا ہے (تحقیق الکلام، ج ۱، ص ۱۷۳) اور حافظ مغطائی کی مذکورہ بالا عبارت سے معلوم ہو چکا ہے کہ سلیمان بنی کے عمر بن عامر، ابن ابی عروہ، معتمر، ابو عبیدہ چار متابع موجود ہیں و نیز جریر کے بھی ایک متابع سفیان ثوری بھی ہیں۔

اسی طرح امام بخاری، امام ابو داؤد، امام دارقطنی اور بیہقی نے اس حدیث پر جو اشکال کیا ہے کہ "فلاذکر الا انصوا" کی زیادتی محفوظ نہیں ہے اصول محدثین کے اعتبار سے یہ اشکال بھی بے اثر ہے کیوں کہ سلیمان بنی بلا اختلاف ثقہ، ثبت، متقن اور حافظ ہیں اور ثقہ کی زیادتی سب کے نزدیک مقبول ہے چنانچہ امام حاکم لکھتے ہیں "فتحاہ اسلام کا اس پر گل اتفاق ہے کہ متون و اسانید میں ثبات کی زیادتی مقبول ہوگی (مستدرک، ج ۱، ص ۱۳) اسی اصول کے تحت خود امام دارقطنی نے باب تشہد میں "وحده لا شريك له" کی زیادت کو جس میں یہی سلیمان بنی منفر دیں صحیح تسلیم کیا ہے دیکھئے سنن دارقطنی، ج ۱، ص ۲۳۳ نیز دی بنی پر علامہ ابن تیمیہ لکھتے ہیں "وماعله البهاری فليس بقادح في صحته" (مجموع الفتاوى، ص ۸۶)

علاوہ ازیں مولانا مبارکپوری صاحب لکھتے ہیں کہ "ثقہ کی زیادتی اس وقت شاذ اور ناقابل قبول ہوتی ہے جب اصل روایت کے منافی ہو اگر اصل و ما قبل کے مختلف نہ ہو تو جمہور محققین کے نزدیک وہ زیادتی قابل قبول ہوگی (ابکار السنن، ص ۷۳)

اور اہل نظر پر یہ بات محضی نہیں ہے کہ "واذا قرأ فأنصتوا" کا جملہ حدیث ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے کسی بھی فقرہ کے مخالف نہیں ہے کیوں کہ یہ جملہ حدیث کے الفاظ سابقہ میں سے نہ تو کسی لفظ کو رد کرتا ہے نہ کسی کو متبدل اور نہ ہی کسی کے لیے منہر ہے بلکہ یہ جملہ تمام طریق حدیث جو اس زیادتی سے خالی ہیں کا تنوید ہے اس لیے کہ امور استقام و اقتداء میں "واذا کبر فکبر" و "واذا قال غیر المقضوب علیہم" و "والضالین فقولوا آمین" فرمایا اور "واذا قرأ فأنصتوا" فرمایا صاف بتا رہا ہے کہ مقتدی کا کام بحکم تحریر کے بعد آمین کہنا ہی ہے (بقیہ اگلے صفحہ پر)

نماز سکھائی اور فرمایا کہ جب نماز ادا کرنے کا ارادہ کرو تو اپنی صفیں درست کرو پھر تم میں سے ایک امام بنے اور امام جب تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو اور جب وہ "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" کہے تو تم آمین کہو۔

تشریح: یہ صحیح حدیث واضح الفاظ میں بتا رہی ہے کہ امام کی ذمہ داری و فریضہ قرأت کرنا ہے اور مقتدیوں کا وظیفہ بوقت قرأت خاموش رہنا ہے۔ چونکہ اس حدیث میں جبری و سببی نماز کی کوئی قید نہیں ہے اس لیے یہ حکم سب نمازوں کو شامل ہوگا۔

۲- عن حطان بن عبد الله ان اباموسى قال خطبنا رسول الله ﷺ فعلمنا مستنابین لنا صلوتنا فقال اذا کبر الامام فکبروا فاذا قرأ فانصتوا۔ (صحیح ابی عوانہ، ج: ۲، ص: ۱۳۳)

ترجمہ: حطان بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول خدا ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا جس میں ہمیں سنت کی تعلیم دی اور ہم سے نماز کا طریقہ بیان فرمایا کہ جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔

(بقیہ - گذشتہ صفحہ کا)

ورنہ کلام کی ترتیب و بیان کا تقاضا یہی تھا کہ تکبیر کے بعد مقتدی کی قرأت کا ذکر کیا جائے۔

حافظ ابن تیمیہ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں "وہی زیادۃ من النسخۃ لا یختلف المعرید بل لو اختلف معناه ولہذا رواھا مسلم فی صحیحہ فان الانصات الی قراءۃ القاری من تمام الانصات بہ لان من قرأ علی قوم لا یستمعون لقراءتہ لم یکونوا مؤمنین بہ" (مجموع فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ، ج: ۲۳، ص: ۷۴) پھر آنحضرت ﷺ کا مقتدی کے وظائف میں وجوب تکبیر، افتتاح صلوٰۃ، تشہد وغیرہ کا ذکر اور قرأت فاتحہ کا ذکر کرنا موقع بیان میں سکوت ہے اور اصول کے لحاظ سے موقع بیان میں سکوت عدم وجوب کی دلیل ہوا کرتا ہے۔ الحاصل سلیمان بنی کی روایت بلا غبار صحیح ہے اور اس روایت کے بیان میں ان پر خطا کا الزام ماحد کرتا قول امام احمد بن حنبل ان پر بہتان باندھنا ہے دیکھئے (المجوہر النقی، ج: ۲، ص: ۱۵۵) علامہ سیوطی فی الامام المعطلانی قلمی، ج: ۳، ص: ۸۴ و ۸۵

۳- عن ابی موسی اشعری قال: قال رسول اللہ ﷺ اذا قرأ الامام فانصتوا واذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین۔

(صحیح ابی عوانہ، ج: ۲، ص: ۱۳۳)

ترجمہ: ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو اور جب وہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔

۴- عن ابی موسی اشعری قال قال رسول اللہ ﷺ اذا قرأ الامام فانصتوا فاذا کان عند القعدۃ فلیکن اول ذکر احدکم التشہد "سنن ابن ماجہ، ۶) واثبت

تصحیحہ الحافظ معطلانی عن جماعۃ من الحفاظ، الاعلام قلمی، ج: ۴، ص: ۸۱)

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو اور جب قعدہ میں ہو تو تم میں سے ہر ایک کا اولین ذکر تشہد ہونا چاہیے۔

۵- عن ابی موسی اشعری قال علمنا رسول اللہ ﷺ قال اذا قمتم الی الصلوۃ فلیؤمکم احدکم واذا قرأ الامام فانصتوا (مسند امام احمد، ج: ۳، ص: ۳۱۵) ورجال امسنادہ ثقات۔

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں (نماز کی) تعلیم دی کہ جب تم نماز کے ارادے سے کھڑے ہو تو تم میں سے ایک تمہارا امام بنے اور جب امام قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔

۶- عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبر واذا قرأ فانصتوا واذا قال سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا اللہم ربنا لک الحمد (۱) (نسائی، ج: ۱، ص: ۱۰)

(۱) سنن نسائی نے حادہ سے روایت سنن ابی داؤد و مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی ہے۔ امام مسلم، امام احمد بن حنبل، امام نسائی، امام ابن خثیر، امام ابن جریر طبری، حافظ ابن تیمیہ، (بقیہ اگلے صفحہ پر)

ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اسی لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ لہذا جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب قرأت کرے تو تم خاموش رہو اور جب وہ سمع اللہ لمن حمد کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو۔

۷- وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ: انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا۔ (نسائی، ج: ۱، ص: ۱۰۷)

(بقیہ - گذشتہ صفحہ کا) حافظ منذری، حافظ ابن کثیر، علامہ ابن حزم حافظ ابن عبد البر وغیرہ کا یہ حافظ حدیث نے اس کی تصحیح کی ہے۔ نیز جماعتہ اہل حدیث کے رئیس اعظم نواب صدیق حسن خاں اور محدث کبیر مولانا شمس الحق ڈیلانی نے بھی اس روایت کو صحیح کہا ہے دیکھئے ”ذیل الطالب“، ص: ۲۹۳ و عون المعبود، ج: ۱، ص: ۲۳۵

امام ابو داؤد اور امام ترمذی وغیرہ نے اس حدیث کے جملہ ”واذا قرأ فانصتوا“ پر جو کلام کیا ہے اس کو از روئے اصول محدثین رد کرتے ہوئے امام منذری لکھتے ہیں ”وفیما قالہ نظر فان ابا خالد هذا هو سلیمان بن حیان الاحمر وهو من الثقات الذین احتج البخاری ومسلم بحديثهم فی صحیحہما ومع هذا فلم ینفرد بهذه الزیادۃ بل تابعہ علیہا ابو سعید بن سعد الانصاری الاشہلی المذنی نزہل بغداد وقد سمع من ابن عجلان وهو ثقة وثقه یحییٰ بن معین، ومحمد بن عبد اللہ المخزومی، وابو عبد الرحمن النسائی وقد خرج هذه الزیادۃ النسائی فی مسندہ من حدیث ابی خالد الاحمر ومن حدیث محمد بن سعد (عون المعبود، ج: ۱، ص: ۲۳۵)

دہ حافظ عبد الرحمن مبارکپوری کا یہ نقد کہ محمد بن عثمان میں کچھ کلام و مقال ہے نیز وہ اس بھی ہیں اس لیے یہ روایت صحیح نہیں ”ایک صحیح حدیث کو ضعیف ٹھہرانے کی بجائے کوشش ہے کیوں کہ محمد بن عثمان میں جو کچھ مقال ہے وہ ان کی بطریق سعید مقبری عن ابی ہریرہ کی بعض روایات میں ہے دیکھئے تہذیب التہذیب، ج: ۱، ص: ۳۲۱

پھر امام ذہبی نے میزان الاعتدال میں اس کا محقول جواب بھی دیدیا ہے باری ہر امام نسائی کی یہ سند سعید مقبری سے نہیں بلکہ زید بن اسلم کے طریق سے ہے رہا تہذیب کا الزام تو مولانا مبارکپوری بھی جانتے ہیں کہ وہ ان تہذیب میں سے ہیں جن کی تہذیب سے محدثین اور خود امام بخاری و مسلم نے تسامح برتا ہے پھر محمد بن عثمان کے دو متابع خارجہ بن معصب اور یحییٰ بن علاء موجود ہیں دیکھئے سنن کبریٰ، ج: ۲، ص: ۱۵۷ اور ان دونوں کا لائق متابعت ہونا خود مبارکپوری کو بھی تسلیم ہے دیکھئے ابکار السنن، ص: ۱۳۱، ص: ۱۷۹

ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اسی لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے لہذا جب امام تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔

۸- وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ: انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا واذا قال ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ فقولوا آمین“ (الحديث (ابن ماجہ، ص: ۶۱)

ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اسی لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے تو جب امام تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم چپ رہو اور جب وہ ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کہے تو تم آمین کہو۔

۹- وعن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال: انما الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا واذا قال ”والضالین فقولوا آمین“ الحديث (مسند امام احمد، ج: ۲، ص: ۳۷۶ وقال المحقق احمد شاكر اسنادہ صحيح مسند احمد، ج: ۷، ص: ۵۲ مع تحقيق المحقق المذكور)

ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اسی لیے (مقرر) ہوتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے تو جب امام تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو اور جب وہ قرأت کرے تو تم چپ رہو اور جب وہ ”والضالین“ کہے تو تم آمین کہو۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی صحیح حدیث کی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی یہ صحیح احادیث ناطق ہیں کہ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنے کی صورت میں امام کا فریضہ قرأت کرنا اور مقتدی کا وظیفہ امام کی قرأت کے لیے چپ رہنا ہے چنانچہ جماعت اہل حدیث کے پیشوا نواب صدیق حسن خاں لکھتے ہیں۔

در حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ و ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ است ”واذا قرأ فانصتوا“ پس حظ مؤتم انصات واستماع قرأت امام است، وانصات خاص بخبر یہ نیست بلکہ

شامل سر یہیم است پس واجب سکوت باشد مطلقاً نہ قرأت (بدیہ السائل، ص ۱۹۳)
حضرت ابوہریرہ اور حضرت موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ”واذا قرأ فانصتوا“ وارد ہوا ہے لہذا مقتدی کا حصہ خاموش رہنا اور امام کی قرأت کی جانب کان لگانا ہے اور یہ خاموش رہنا جہری نمازوں کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ یہ سری نمازوں کو بھی شامل ہے لہذا امام کی قرأت کے وقت جہری و سری سب نمازوں میں سکوت واجب ہوگا۔

۳- عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: اذا قرأ الامام فانصتوا (۱)

(کتاب الفراء للبیہقی، ص ۹۲)

ترجمہ: خادم رسول حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام قرأت کرے تو تم لوگ چپ رہو۔

تشریح: یہ حدیث پاک بھی اپنے مفہوم میں بالکل واضح ہے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ امام کی قرأت کے وقت مقتدی کا کام چپ رہنا ہے۔

۱۱- عن عمران بن حصین ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الظہر فجعل رجل یقرأ خلفہ ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ فلما انصرف قال ایکم قراء او ایکم القاری؟ قال رجل انا! فقال قد ظننت ان بعضکم خالجنیہا“ (صحیح مسلم، ج ۱، ص ۱۷۲)

ترجمہ: عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز (شروع) فرمائی تو ایک صاحب (آپ کے پیچھے) سورۃ سج اسم پڑھنے لگے۔ جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو دریافت فرمایا تم میں سے کس نے قرأت کی یا یہ فرمایا کہ تم میں سے پڑھنے والا کون ہے؟ ایک صاحب بولے کہ

(۱) اس حدیث کی سند کے ایک راوی الحسن بن علی بن شیبہ السمری ”پر موسیٰ بن ہارون نے کچھ کلام لیا ہے مگر یہ کلام امام دارقطنی کی تحقیق کے مطابق برائے عدوت ہے جس کا محدثین کے یہاں اعتبار نہیں دیکھے لیکن ابن ابی شیبہ، ج ۲، ص ۲۲۱-۲۲۲ بند ابوالغبار اس حدیث کی سند منکح ہے۔

میں نے قرأت کی ہے (یہ سن کر) آپ نے فرمایا میں سمجھ رہا تھا کہ تم میں سے کوئی مجھے خلیجان میں ڈال رہا ہے۔

۱۲- عن عمران بن حصین قال صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظہر فقرأ رجل خلفہ ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ فلما صلی قال من قرأ بسبح اسم ربك الاعلیٰ قال رجل انا، قال قد علمت ان بعضکم قد خالجنیہا۔

(مسند نسائی، ج ۱، ص ۱۰۶)

ترجمہ: عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ظہر کی نماز پڑھی تو ایک صاحب (آپ کے پیچھے) ”سبح اسم ربك الاعلیٰ“ پڑھنے لگے آپ نے نماز سے فارغ ہو کر دریافت فرمایا (میرے پیچھے) کس نے سبح اسم ربك الاعلیٰ پڑھی؟ ایک صاحب بولے میں نے۔ آپ نے فرمایا میں جان رہا تھا کہ تم میں سے کوئی مجھے خلیجان میں ڈال رہا ہے۔

۱۳- عن عمران بن حصین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظہر او العصر ورجل یقرأ خلفہ فلما انصرف قال ایکم قراء او ایکم القاری؟ قال رجل انا ولم اردبہا الا الخیر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد عرفت ان بعضکم قد خالجنیہا (سن نسائی، ج ۱، ص ۱۰۶)

ترجمہ: عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھی اسی حال میں ایک صاحب نے آپ کے پیچھے سج اسم ربك الاعلیٰ کی قرأت کی۔ جب آپ نماز سے فارغ ہو گئے تو پوچھا تم میں سے کس نے سج اسم ربك الاعلیٰ پڑھی؟ مقتدیوں میں سے ایک صاحب بولے میں نے اور میری نیت ثواب ہی کی تھی (یہ سن کر) آپ نے فرمایا میں خیال کر رہا تھا کہ تم میں سے کوئی مجھے قرأت میں الجھا رہا ہے۔

تشریح: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ان تینوں صحیح حدیثوں سے ظاہر ہے کہ بحالت نماز اپنے پیچھے مقتدی کی قرأت پر آپ نے اظہار ناگواری

فرمایا اور پوری جماعت میں سے ایک شخص کی قرأت کو بھی برداشت نہیں کیا بلکہ ان کی قرأت کے عمل کو خلل اندازی قرار دیا اور وہ بھی سری نماز میں جو اس بات کی واضح دلیل ہے کہ جہری نمازوں میں بدرجہ اولیٰ امام کے پیچھے کسی قسم کی قرأت کی کوئی گنجائش نہیں۔

۱۴- عن عبد الله بن مسعود قال كانوا يقرؤن خلف النبي ﷺ فقال خلطتم على القرآن (۱) (معانی الآثار ج ۱ ص ۱۰۶)

ترجمہ: عبد اللہ بن مسعودؓ اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ نبی ﷺ کے پیچھے نماز میں قرأت کرتے تھے تو آپ نے ان کے اس عمل پر فرمایا تم لوگوں نے مجھ پر قرآن کی قرأت گنڈ کر دی۔

تشریح: امام ابو بکر صاص رازی لکھتے ہیں اس حدیث میں قرآن مطلق ہے یعنی اس میں سورہ فاتحہ یا قرآن کی کسی اور آیت یا سورہ کی قید نہیں ہے اسلئے یہ لفظ سورہ فاتحہ اور قرآن کی جملہ سورتوں کو شامل ہوگا (احکام القرآن جلد ۳ ص ۵۱) جس سے معلوم ہوا کہ بحالت اقتداء کسی بھی سورہ یا آیت کا پڑھنا امام کی قرأت کے لئے باعث خلجان ہے جس کی اجازت نہیں۔

۱۵- عن عبد الله بن شداد عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقرأه الامام له قراءة (۲) (مسند احمد بن حنبل بحوالہ فتح القدیر ج ۱ ص ۲۹۵ اتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة ج ۲ ص ۳۴۳ الامام ابو صیری وقال صحيح على شرط الشيخين)

ترجمہ: عبد اللہ بن شداد حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے روایت کرتے ہیں

(۱) یہ روایت مسند احمد، مسند ابویعلیٰ اور مسند بزار میں بھی ہے اور امام بیہقی مسند احمد کی روایت کے بارے میں لکھتے ہیں: رجال البخاری مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۱۰ اور محقق اردبیلی لکھتے ہیں: "وہذا سند جيد" الجوزی ج ۲ ص ۱۶۳ اور عصر حاضر کے مشہور محدث شیخ البانی کہتے ہیں: "سند حسن"۔

(۲) اس حدیث میں مبارک پوری اس روایت کے بارے میں لکھتے ہیں: "یہ حدیث صحیح ہے کیونکہ موصول بھی ہے اس کے تمام روایات اتفاق ثقت میں اور کوئی علت قادمہ بھی نظر نہیں آتی" تحقیق الامام ج ۲ ص ۱۲۸۔

کہ انہوں نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جس نے امام کی قدامت کی تو امام کی قرأت مقتدی کی قرأت کے حکم میں ہے

تشریح: اس صحیح حدیث میں سری و جہری نماز کی قید نہیں علاوہ ازیں حدیث کی ابتداء لفظ من سے ہے جو اپنے عمومی معنی پر ہے جس سے معلوم ہوا کہ جس نے امام کی اقتدا کر لی تو امام سے بغیر کسی تخصیص کے امام کے پیچھے الگ سے قرأت کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ امام کی قرأت شرعاً مقتدی کی قرأت مان لی گئی ہے

۱۶- عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقرأه الا امام له قراءة (۱) (موطاء محمد ص ۹۴)

ترجمہ: جابر بن عبد اللہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کسی کا امام ہو تو امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔

۱۷- عن جابر بن عبد الله ان رجلا صلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الظهر او العصر يعني قرأوا معي اليه رجل فنهأ فابى فلما انصرف قال اتنهاني ان اقرأ خلف النبي صلى الله عليه وسلم فتذاكرت حتى سمع النبي ﷺ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى خلف امام فان قرأه الا امام له قراءة (۲) (كتاب الفرائض ص ۱۰۲)

(۱) اس روایت کی سند بھی صحیح ہے رہا امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے ساتھ حسب تو اس کا کوئی ملان نہیں اور اس متعبدانہ رویہ سے نہ حدیث کی صحت متاثر ہوتی ہے اور نہ ہی امام ابو حنیفہ کی ثقاہت اور جرات شان پر کوئی حرف آتا ہے۔

(۲) امام بیہقی کی نقل کردہ یہ حدیث صحیح امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے ساتھ حسب تو اس کا کوئی ملان نہیں اور اس متعبدانہ رویہ سے نہ حدیث کی صحت متاثر ہوتی ہے اور نہ ہی امام ابو حنیفہ کی ثقاہت اور جرات شان پر کوئی حرف آتا ہے۔

(بقیہ گزشتہ صفحہ) کہ ابو الولید عبداللہ بن شداد کی کنیت ہے اس لئے بلا غبار اس روایت کی سند صحیح ہے امام ابن قدامہ نے بھی المغنی ج ۱ ص ۶۹ میں اس حدیث کی تخریج کی ہے جس میں حدیث کے آخری الفاظ میں ہیں فقال رسول اللہ ﷺ ادا كان لك امام يقرأ القرآن لك ثم اقر

جمہور محدثین کے نزدیک اتصالِ سند کے لئے امکانِ لقائے کافی ہے اور حسنِ بن صالح کی دلائل ۱۰۰ میں ہوئی ہے اور ابو الزہری کی وفات ۱۳۸ھ میں اس لئے امکانِ لقائیں کیا تر دو ہے۔

ترجمہ: ابو الزبیر محمد بن مسلم بن تدرس صحابی رسول جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کسی کا لام ہو تو لام کی قرأت مقتدی کی قرأت کے حکم میں ہے۔

۲۰۔ عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کل من کان له امام فقرأه له قرأه (۱) (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷)
ترجمہ: جابر ابن عبد اللہ سے مروی ہے وہ آنحضرت ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہر شخص جو امام کی اقتداء میں نماز ادا کر رہا ہے تو امام کی قرأت مقتدی کی قرأت کے حکم میں ہے۔

۲۱۔ عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ من کان له امام فقرأه لا امام له قرأه، اتحاف الخیرہ المہرہ ج: ۲، ص: ۳۴۲۔ بروایت مسند عبد بن حمید، قال الامام البوصیری، والالوسی صحیح علی شرط مسلم۔

ترجمہ: ابو الزبیر جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی امام کا مقتدی ہو تو لام کی قرأت اس مقتدی کی قرأت کے حکم میں ہے

۲۲۔ عن عبد اللہ بن شداد بن الہاد قال قال ام رسول اللہ ﷺ فی العصر قال فقرأ رجل خلفه فغمزه الذی یلیہ فلما ان صلی قال لم غمزنی قال کان رسول اللہ ﷺ قد املك فکرت ان تقرأ خلفه فسمعه النبی ﷺ فقال من کان له امام فان قرأه له قرأه (۲) (موطاء محمد ص ۹۸)

(۱) اس روایت کے بھی تمام راوی ثقہ ہیں علامہ دینی لکھتے ہیں "هذا سند صحيح الوجه والحق ج ۲ ص ۵۹۰"
(۲) یہ روایت بھی صحیح الاسناد ہے البتہ مرسل ہے امام دارقطنی اور بیہقی وغیرہ جو محدثین اس روایت کو مر فوضیف کہتے ہیں وہ بھی مرسل اس کو صحیح مانتے ہیں اگر راوی حدیث عبد اللہ بن شداد صحابی ہیں جیسا کہ حافظ ابن عبد البر وغیرہ کی رائے ہے تو اس کے متبول و محتمل ہونے میں کوئی کلام نہیں کیونکہ مرسل صحابہ باقی محدثین جہت میں اور اگر یہ تابعی ثقہ ہیں جیسا کہ اکثر ائمہ حدیث کا قول ہے جب بھی اس کی قیاسیت ہے فہم کہ یہ ایک مرسل ہے جس کو روایت مرفوع نیز آئمہ (بقیہ: الگے صفحہ پر)

ترجمہ: عبد اللہ بن شداد بن الہاد روایت کرتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے نماز عصر کی لامت فرمائی ایک صاحب آپ کے پیچھے قرأت کرنے لگے تو ان کے قریب کے نمازی نے انہیں اشارہ کیا جب نماز سے فراغت ہو گئی تو قرأت کرنے والے نے پوچھا تم نے مجھے کیوں اشارہ کیا تو ان صاحب نے کہا چونکہ آنحضرت تمہارے امام تھے تو مجھے یہ پسند نہیں ہوا کہ تم بھی آنحضرت ﷺ کے پیچھے قرأت کر دینی کریم ﷺ نے اس گفتگو کو سن لیا اور فرمایا اگر کسی نے امام کی اقتداء کی تو لام کی قرأت ہی مقتدی کی قرأت ہے (یعنی الگ سے مقتدی کو قرأت کی ضرورت نہیں)

تنبیہ: حضرات محدثین کی اصطلاح میں سند کے تعدد سے حدیث متعدد شمار کی جاتی ہے اسی اصول کے تحت ۱۳ سے ۲۲ تک کی حدیثوں کو الگ الگ شمار کیا گیا ہے۔

(بقیہ: گذشتہ صفحہ کا) صحابہ اور فقہاء کے اقوال سے تقویت حاصل ہے اور ایسی مرسل روایت ان محدثین کے نزدیک بھی جہت ہے جو مرسل کی قیاسیت کے قائل نہیں اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ زیر بحث روایت کو مرفوع اور مرسل ایک جماعت روایت کرتی ہے چنانچہ جماعت غیر مقلدین کے پیشوا اے اعظم نواب صدیق حسن خاں کو بھی اس کا اعتراف ہے موصوف اپنی مشہور تصنیف ہدایت السائل ص ۲۰۲ پر لکھتے ہیں وہاں اسی حدیث بطرق متعدد ارسال اور فاعل دی شدہ دروے دلالت است بر آنکہ مؤتمر در پس امام فاتحہ خواند زیرا کہ قرأت امام قرأت مؤتمر است "یعنی یہ حدیث متعدد سندوں سے مرسل اور مرفوع اور دی ہے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھے کیونکہ امام کی قرأت ہی مقتدی کی قرأت ہے اور ہندوستان کے مشہور محقق عالم مولانا عبدالحی فرنگی محلی اس روایت کے بہت سارے طرق نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں ان الطرق الحديث الذي نحن فيه بعضها صحيحه او حسنة وبعضها ضعيفه بنحوي ضعيفها بغيرها من الطرق الكثره فالقول بانها حديث غير ثابت او غير محتج به او نحو ذلك غير معتمد بها (امام الکلام ص ۱۳۸) اس زیر بحث حدیث کی بعض سندیں صحیح یا حسن ہیں اور بعض ضعیف ہیں جن کا ضعف کثرت طرق سے دور ہو جاتا ہے لہذا یہ کہنا کہ یہ حدیث ثابت نہیں یا اقل استدلال نہیں وغیرہ "حق اعتبار بات نہیں ہے اور ضعیف التمام حاشیہ ام الکلام ص ۱۳۲ میں لکھتے ہیں "لو ادعی ان سند هذا الحديث القوي من سند عبادة الالہی ذکرہ او مطلقہ لم یبعد فاصف "اگر دعویٰ کی کیا جائے کہ حضرت جابر کی اس حدیث کی سند حضرت عبادة کی روایت لاصدوق لم یقر بافانحه الکتاب" سے زیادہ قوی یا قوت میں اسی کے درجہ کی ہے تو (اروئے اصول محدثین) یہ دعویٰ صحت سے دور نہیں ہو گا البتہ انصاف پیش نظر آج ہے۔

۲۳- ما لك عن ابن شهاب عن ابن اكيمة الليثي عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ انصرف من صلوة جهر فيها بالقرأة فقال هل قرأ معي منكم احدا فانا فقال رجل نعم انا يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ اقول مالي انازع القرآن فانتهي الناس عن القراءة مع رسول الله ﷺ فيما جهر فيه رسول الله ﷺ بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ (۱)

(۱) یہ حدیث نہائی ج ۱ ص ۱۰۶ سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۳۰ مسند احمد ج ۳ ص ۱۰۱ وغیرہ کتب حدیث میں بھی دیکھی جاسکتی ہے اس کے مرکزی راوی ابن اکیمة الليثی مشہور ثقات تابعین میں ہیں ابن حبیہ قنوی ج ۲ ص ۱۳۵ میں لکھتے ہیں کہ ابو حاتم البستی کے بقول ان سے روایت کرنے والوں میں امام زہری کے علاوہ خود ان کے پوتے عمر بن مسلم اور سعید بن ہلال ہیں نیز ایک چوتھے راوی ابو لحویری بھی ہیں دیکھتے مسند رک ج ۳ ص ۳۸۳ اس لئے حافظ عبد الرحمن مبارکپوری کا بارگاہ السنن ص ۱۵۵ میں انہیں مجہول کہنا اصول محدثین سے صریحاً انحراف ہے چنانچہ اپنی اس غلطی کا تدارک تحت الاحوذی ج ۱ ص ۵۳ میں پھر الفاظ کیا ہے کہ ابن اکیمة ثقہ اور اسلاف تابعین میں سے ہیں فامدھ علی ذالک۔ پھر امام بخاری امام نووی امام بیہقی وغیرہ بزرگوں کی آواز میں آواز ملا کر مولانا مبارک پوری صاحب لکھتے ہیں فانتھی الناس عن القراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ کی زیادتی حضرت ابو ہریرہ کی بیان کردہ نہیں ہے بلکہ یہ امام زہری کا اپنا قول ہے کیونکہ امام لیث بن سعد اور ابن جریر بن کثیر روایت میں اس زیادتی کو بیان نہیں کرتے نیز امام ابو زامی البصری امام زہری سے نقل کرتے ہیں کہ قال الزهري فاعتظ الناس فلم يکونوا يقرأون (جزا القرأة ص ۲۳) لیکن ان کا برکایہ نقد بھی اصول محدثین سے چشم پوشی کا نتیجہ ہے کیونکہ خود امام بیہقی لکھتے ہیں کہ جو جملہ حدیث مرفوع کے ساتھ بیان ہو کہ مرفوع ہی ہو گا لایہ کہ اس کے مدرج ہونے پر قاطع دلیل قائم ہو (تحفیں الخیر ص ۹۲۶) نیز حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کمزور سند اور احتمال محض سے اور ان ثابت نہیں ہو تا فتح الباری ج ۲ ص ۳۲۵۔

اور اس جملہ کے مدرج ہونے کی کوئی قوی عقلی و نقلی دلیل موجود نہیں ہے بلکہ اس کے برعکس امام ابو داؤد بروایت ابن قایم مسرح عن معمر عن الزهري نقل کرتے ہیں قال ابو هريرة فانتھی الناس من ابوداؤد ج ۱ ص ۱۰۱ جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ جملہ خود ابو ہریرہ کا بیان کردہ ہے نہ کہ امام زہری کا مدرج ہے اور محدثین کا یہ سلسلہ فیصلہ ہے کہ معمر اشیت الناس فی الزہری ہیں اس لئے امام لیث اور ابن جریر کا اس جملہ کو نقل نہ کرنا اس کے مدرج ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتا بار مسئلہ امام ابو زامی کی روایت کا تو یہ ہے کہ امام ابو زامی محدث کبیر اور فقیہ امام ہیں مگر علماء جرح و تعدیل اس کی صراحت کرتے ہیں کہ ان کی امام زہری سے تمام روایتیں ضعیف و کمزور ہیں اس لئے معمر کی روایت جو اشیت ان فی الزہری ہیں کو چھوڑ کر امام ابو زامی کی روایت کیونکر قبول کی جاسکتی ہے کیونکہ فقہاء محدثین کا یہ سلسلہ اصول ہے کہ صحیح و ضعیف میں تعارض ہو تو صحیح (بقیہ اگلے صفحہ پر)

(مطالعہ مالک ص ۲۹) ورواه الترمذی وقال هذا حديث حسن، وقال الحافظ المغلطنی قال الترمذی هذا حديث حسن فی اکثر النسخ وبعضها صحيح وقال الحافظ ابو علی طوسی فی کتاب الاحکام من تالیفه هذا حديث حسن - وصححه ابو بکر الخطیب فی کتابه المدرج "الاعلام للمی ج ۴، ص ۸۲ وصححه ايضا ابو حاتم الرازی وابن کثیر تفسیر القرآن ابن کثیر ج ۲، ص ۲۸۷

ترجمہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک جہری نماز سے فارغ ہوئے تو دریافت فرمایا کیا ابھی تم میں سے کسی نے میرے پیچھے قرأت کی ہے ایک صاحب بولے جی ہاں میں نے یا رسول اللہ ابو ہریرہ کہتے ہیں (یہ سن کر) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جی تو میں جی میں کہ رہا تھا میرے ساتھ قرأت قرآن میں منازعت کیوں ہو رہی ہے (آپ کے اس ارشاد کے بعد) جن

(بقیہ گذشتہ صفحہ کا) مقبول اور ضعیف مردود ہوگی اس لئے ان بزرگوں کی جلالت شان پر ایک سلسلہ اصول کو قربان نہیں کیا جاسکتا۔ مزید تحقیق و تفصیل کے لیے مسند احمد مع تنقیح احمد شاکر ج ۱۲ ص ۲۵۸-۲۵۹ دیکھئے فتح احمد شاکر نے اس حدیث میں بڑی محققانہ اصول بحث کی ہے۔

علاوہ ازیں امام ابن حبیہ لکھتے ہیں اگر بالفرض قاضی اناس جملہ کو امام زہری کا مدرج تسلیم کر لیا جائے تب بھی یہ اس بات کی نہایت ذلیل دلیل ہے کہ امام کے پیچھے قرأت کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ امام زہری اپنے عہد میں حدیث و سنت کے زبردست عالم تھے اگر امام کے پیچھے قرأت کرنا ضروری ہو تا تو یہ مسئلہ امام زہری سے کیسے غلط ہو سکتا تھا؟

جب امام زہری یہ فرماتے ہیں کہ جہری نمازوں میں لوگوں نے قرأت ترک کر دی تھی تو یہ اس بات کی روشنی اور محقول دلیل ہے کہ حضرات صحابہ اور تابعین امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔ اسی پر امام زہری نے انہیں حامل اور کار بند بنایا۔ قنوی ج ۲، ص ۱۳۵۔

پھر قاضی ابن ان کا یہ جملہ جسے یہ اکابر امام زہری کا مدرج سمجھتے ہیں بالفرض سرے سے اس روایت میں نہ ہو اور روایت "مالی انازع القرآن" پر ختم ہو جائے (جب کہ امام لیث اور ابن جریر کی روایت میں پر ختم ہو جاتی ہے) جب تک یہ حدیث جمہور کی دلیل ہوگی کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سادے مقتدیوں میں سے صرف ایک شخص نے قرأت کی اور اس کو بھی آپ نے برداشت نہیں فرمایا۔ نماز سے فارغ ہوتے ہی فوراً اس کے بارے میں پوچھو اور اس شخص کے اقرار کے بعد "مالی انازع القرآن" سے جملہ سے اس کی قرأت پر اپنی ناگواری کا اظہار فرمایا یا اس نتیجے بعد بھی حضرات صحابہ کے ہمارے میں یہ سوچا جا سکتا ہے کہ امام کا تعلق امام کے پیچھے قرأت کرتے رہے "نقد بر"۔

نمازوں میں آپ جبر سے قرأت کیا کرتے تھے حضرات صحابہ نے آپ کے پیچھے ان میں قرأت کرنی ترک کر دی۔

۲۴۔ عن عبد الله بن بحنة ان رسول الله ﷺ قال هل قرأ احد منكم انفا قالوا نعم، قال انى اقول مالى انازع القرآن، فانتهى الناس عن القراءة معه حين قال ذلك. (۱) (مسند احمد، ج: ۵، ص: ۳۴۵)

ترجمہ: عبد اللہ بن بحنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا کیا ابھی تم میں سے کسی نے میرے ساتھ قرأت کی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا ہاں (اس پر) آپ نے ارشاد فرمایا میں (اپنے جی میں) کہہ رہا تھا کہ کیوں مجھ سے قرأت قرآن میں منازعت کی جا رہی ہے۔

تشریح: اس حدیث میں جبری نماز کی قید نہیں ہے لہذا یہ سری و جبری دونوں نمازوں کو شامل ہوگی اس حدیث سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی اس تنبیہ کے بعد صحابہ نے آنحضرت ﷺ کے پیچھے سب نمازوں میں قرأت کرنی چھوڑ دی تھی۔ (احکام القرآن، ج: ۳، ص: ۵۲)

اور اگر اس روایت میں جبر کی قید بھی ہو جیسا کہ مجمع الزوائد، ج: ۲، ص: ۱۱۰ کی ایک روایت میں ہے ”صلی صلوٰۃ یجہر فیہا“ تو یہ حدیث بغیر کی تردید کے

(۱) اس حدیث پر امام بزار اور امام بیہقی نے یہ نقد کیا ہے کہ اس روایت میں راوی محمد بن عبد اللہ بن مسلم نے خطا کی ہے اصل روایت میں ابن ابی امیہ عن ابی ہریرہ تھی لیکن انہوں نے عن ابی ہریرہ کو حذف کر دیا۔ لیکن اس حدیث کے بارے میں امام بیہقی کا ترجمہ رجالہ و رجالہ المصحح کہنا ہی بن حضرت کی تردید کے لیے کافی ہے کیوں کہ ابن ابی امیہ بخاری کے راوی نہیں ہیں۔ نیز علامہ ہاشم بن عبد الغفور سند میں اپنے رسالہ تنقیح الکلام فی تلک عن القراءۃ خلف الامام میں لکھتے ہیں کہ ان حضرات کا یہ نقد ساقط ہے کیوں کہ لا امتناع فی ان الحديث الواحد مرويا من صحابین بسند واحد وبسندین

محققین و لم یقل بامتناع احد قیما علما من لعل العلم بالحديث (غیر انہام ص: ۱۱۶) اور اگر باقر ضیاء ان حضرات کا یہ اعتراض تسلیم کر لیا جائے جب بھی حدیث کی صحت کے لیے یہ معز نہیں ہو گا کیوں کہ ابن ابی امیہ بھی نقد و معروف ہیں اس لیے یہ اعتراض برائے اعتراض ہی ہے۔

جبری نمازوں میں ترک قرأت خلف الامام پر حدیث سابق کی طرح صریح دلیل ہے۔

۲۵۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ ما کان من صلوۃ یجہر فیہا الامام بالقراءۃ فلیس لا حدان یقرأ معہ (۱) (کتاب القراءۃ للبیہقی، ص: ۹۹، و ص: ۱۲۲، طبع اشرف پریس)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جن نمازوں میں امام جہراً قرأت کرتا ہے تو کسی کو حق نہیں کہ وہ امام کیساتھ قرأت کرے۔

۲۶۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ کل صلوۃ لا یقرأ فیہا بام الکتاب فہی فداج الا صلوۃ خلف الامام (۲) (کتاب القراءۃ للبیہقی، طبع دہلی، ص: ۱۷۱)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آنحضرت ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا

(۱) اس حدیث کے جملہ راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث اس بارے میں صریح ہے کہ جبری نمازوں میں امام کے پیچھے مقتدی کو قرأت کی بالکل گنجائش نہیں ہے۔ قلیس لاحد ان یقرأ معہ کو قلیس لاحد ان یقرأ معہ غیر سورۃ الفاتحہ قرار دینا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان مطلق کو بلا دلیل متبدل کرنا بدعتی جہل و رویہ اور حکم حق ہے جس کو لا لک کی دنیا میں کوئی اختیار نہیں۔

اسی طرح امام بیہقی کا اس حدیث کو منکر کہنا بھی بے جا ہے کیوں کہ محدثین کی اصطلاح میں کثیر الغلط و الغلط کی روایت یا ضعیف کی ثقہ راویوں کے مخالف روایت منکر کہلاتی ہے۔ جبکہ اس حدیث کے جملہ راوی ثقہ ہیں۔ اس لیے بقول مولانا سید کبیر الدین بیہقی اگرچہ مشہور محدث ہیں مگر ان کا کوئی قول بلا دلیل معتبر نہیں ہو سکتا (تحقیق الکلام، ج: ۳، ص: ۳۲)

لہذا یہ حدیث بلا غبار مقبول و لا تفتی استدال ہے۔ بجز اور دوسری روایت سے اسے رد نہیں کیا جاسکتا۔ (۲) اس حدیث کے جملہ راوی ابتدائے سند سے صحیحی رسول حضرت ابو ہریرہ تک سب کے سب ثقہ اور قابلِ محبت ہیں اس موقع پر یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ سند کے آخری راوی عبد اللہ بن اسحاق جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں یہ ”المحدثی“ ہیں ”المواضعی“ نہیں ہیں اور عبد اللہ بن اسحاق المحدثی صحیح مسلم کے راویوں میں سے ہیں امام بیہقی کو ہم ہو گیا ہے کہ انہوں نے المحدثی کو عبد اللہ بن اسحاق المواضعی سمجھ لیا اور اسی بنیاد پر ان کے بارے میں امام بیہقی بن عیسیٰ اور امام احمد کی جرح نقل کر دی دیکھئے فصل الخطاب تالیف محدث عصر علامہ انور شاہ کشمیری ص: ۱۸۰ تا اصل مذکورہ حدیث جلد ۱۱، اسناد ہے اور ترک قرأت خلف الامام پر علی الاطلاق صریح ہے۔

ہر وہ نماز جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ ناقص ہے سوائے اس نماز کے جو امام کی اقتداء میں پڑھی جائے۔

تشریح: اس حدیث میں "ام الكتاب" اور "خلف الامام" کی قید بطور خاص ملحوظ رہے کہ آپ نے تمام نمازوں میں سورۃ فاتحہ کی قرأت ضروری قرار دی ہے مگر مقتدی کے لیے اس کی قرأت کی گنجائش نہیں چھوڑی۔ علاوہ ازیں امام بیہقی وغیرہ نے جہاں قرأت سے "ما زاد علی الفاتحہ" مراد لے کر مقتدی کے لیے سورۃ فاتحہ پڑھنے کی گنجائش پیدا کرنے کی کوشش کی تھی اس روایت نے اس تاویل کے دروازہ کو بھی بند کر دیا ہے۔

۲۷- عن الحسن بن علی بن بکرة عن ابنه انتہی الی النبی ﷺ وهو راكع فركع قبل ان یصل الی الصف فقال زادک اللہ حرصاً ولا تعد (بخاری، ج ۱، ص ۹۰)

ترجمہ: حسن بصریؒ حضرت ابو بکرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ (نماز میں) آنحضرت ﷺ کے پاس اس حال میں پہنچے کہ آپ رکوع میں تھے۔ چنانچہ ابو بکرہ صف میں ملنے سے پہلے رکوع میں چلے گئے (اور دیر سے دیر سے چل کر صف میں مل گئے) تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ تجھے کار خیر کا اجر دے اور آئندہ ایسا نہ کرنا۔

تشریح: ظاہر ہے کہ صحابی رسول ﷺ ابو بکرہؓ بغیر سورۃ فاتحہ پڑھے رکوع میں شامل ہو گئے تھے پھر بھی ان کی رکعت، اور نماز کو آنحضرت ﷺ نے صحیح اور مکمل قرار دیا اسی بناء پر اس نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ معلوم ہوا کہ مقتدی پر سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب فرض نہیں ورنہ ان کی یہ نماز کیسے صحیح ہوتی۔

نیز آنحضرت ﷺ نے ابو بکرہؓ کے رکوع میں جانے کو منظر کراہت نہیں دیکھا جیسا کہ بعض غیر مقلد علماء اسے باور کرانے کے درپے ہیں بلکہ صف میں پہنچنے سے پہلے نماز شروع کرنے اور پھر چل کر صف سے ملنے کو ناپسند فرمایا۔ لاتعد، کو بعض محدثین لا تغدو، پڑھتے ہیں یعنی نماز کے لیے دوڑ

کرنے آؤ بلکہ اطمینان و وقار سے چلو، اور بعض لا تغدو پڑھتے ہیں یعنی پھر دوبارہ تنہا صف کے پیچھے نماز شروع کرنے کی حرکت نہ کرنا۔ عام علماء نے اسی کو مانج کہا ہے، اور بعض حضرات لا تغدو پڑھتے ہیں یعنی تمہاری نماز بالکل درست ہے اس کا اعادہ نہ کرو۔ (حاشیہ مشکوٰۃ، ص ۹۹)

حنبیہ: جمہور فقہاء اسلام اور ائمہ اربعہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ مد رک رکوع یعنی رکوع پا جانے والا شرعاً رکعت پا جاتا ہے شروع حدیث اور کتب فقہ میں تفصیل دیکھی جاسکتی ہے اس لیے بعض علمائے غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ رکوع پانے سے رکعت نہیں ملے گی کیوں کہ اس صورت میں سورۃ فاتحہ کی قرأت چھوٹ گئی۔ قابل التفات نہیں۔

۲۸- عن ابی صالح السمان عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال اذا قال الامام (غیر المغضوب علیہم ولا الضالین) فقولوا آمین، فانه من وافق قوله قول الملائکۃ غفر له ما تقدم من ذنبه (الموطا امام مالک، ص: ۳۰) والحديث اخرجه البخاری عن عبد اللہ بن مسلمة عن مالک به انظر الزرقانی علی الموطا، ج: ۱، ص: ۱۸۱)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جب امام "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" کہے تو تم لوگ آمین کہو کیوں کہ جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہو گیا اس کے سارے گزشتہ گناہ بخش دئے جاتے ہیں۔

۲۹- عن ابی ہریرۃ ان النبی ﷺ قال: اذا قال الامام (غیر المغضوب علیہم ولا الضالین) فقولوا آمین فان الملائکۃ تقول آمین، وان الامام يقول آمین فمن وافق تامینه تامين الملائکۃ غفر له ما تقدم من ذنبه۔

(رد المحتار، ج ۲، ص ۲۳۳۔ والنسائی، ج ۱، ص ۱۰۷۔ والدارمی، ج ۱، ص ۲۲۸۔ ذکرہ الامام بیہقی فی شرح السنۃ، قال بہ حدیث صحیح، ج ۳، ص ۶۰)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا جب

امام (غیر المغضوب علیہم ولا الضالین) کہے تو تم آمین کہو فرشتے بھی آمین کہتے ہیں اور امام بھی آمین کہتا ہے تو جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو گئی اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں۔

تشریح: یہ حدیث بھی یہی بتا رہی ہے کہ امام کے پیچھے مقتدی سورۃ فاتحہ وغیرہ کی قرأت نہیں کریں گے اس لیے کہ اگر امام کی اقتداء میں ہوتے ہوئے بھی ان کے ذمہ قرأت ہوتی تو نبی کریم ﷺ یہ نہ فرماتے کہ جب امام (غیر المغضوب علیہم ولا الضالین) کہے تو تم آمین کہو بلکہ یہ فرماتے کہ جب تم سورۃ فاتحہ پڑھ چکو تو آمین کہو۔ چنانچہ الامام الحافظ ابو عمر ابن عبد البر لکھتے ہیں۔

”وفی هذا الحديث دلاله على ان المأموم لا يقرأ خلف الامام اذا جهز لا بام القرآن ولا بغيرها، لان القراءة بهالو كانت عليهم لا مرهم اذا فرغوا من فاتحة الكتاب ان يؤمن كل واحد منهم بعد فراغه من قرآته: لان السنة فيمن قرأ بام القرآن ان يؤمن عند فراغه، ومعلوم ان المأمومين اذا اشتغلوا بالقراءة خلف الامام لم يكادوا يسمعون فراغه من قراءة فاتحة الكتاب، فكيف يؤمرون بالتأمين عند قول الامام (ولا الضالين) ويومرون بالاشتغال عن استماع ذلك هذا مالا يصح“ (التمهيد ج ۲۲ ص ۱۷)

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ امام کے پیچھے جبکہ امام جہری قرأت کرے مقتدی نہ سورۃ فاتحہ کی قرأت کریں نہ کسی اور سورۃ کی کیونکہ اگر ان پر سورۃ فاتحہ کی قرأت ضروری ہوتی تو انہیں یہ حکم ہوتا کہ جب سورۃ فاتحہ پڑھ کر فارغ ہو جائیں تو ان میں سے ہر شخص آمین کہے اس لئے کہ شرعی طریقہ یہی ہے کہ سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد ہر شخص آمین کہتا ہے۔

اور یہ ظاہر ہے کہ مقتدی جب امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنے میں مشغول رہیں گے تو وہ امام کے قرأت فاتحہ سے فارغ ہونے کو اچھی طرح سن نہ سکیں

گے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ انہیں امام کے (ورااضالین) کہنے کے وقت آمین کہنے کا حکم دیا جائے اور ساتھ ہی اس کی قرأت کی طرف سے عدم توجہ کا بھی حکم دیا جائے (ان دونوں باتوں میں تضاد ظاہر ہے اس لیے یہ صحیح نہیں ہو سکتا۔

۳۰۔ عن ابن عباس قال لما مرض رسول الله ﷺ مريضه الذي مات فيه كان في بيت عائشة فقال ادعوا لي عليا قالت عائشة بدعوا لك ابا بكر قال ادعوه قالت حفصة ندعوا لك عمر قال ادعوه قالت ام الفضل يا رسول الله ندعوا لك العباس قال نعم فلما اجتمعوا رفع رسول الله ﷺ رأسه فنظر فسكت فقال عمر قوموا عن رسول ﷺ ثم جاء بلال يؤذنه بالصلوة فقال مروا ابا بكر فليصل بالناس فقالت عائشة يا رسول الله ان ابا بكر رجل رقيق حصر ومتى لا يراك يبكي والناس يكون فلو امرت عمر يصل بالناس، فخرج ابو بكر فصلى بالناس فوجد رسول الله ﷺ من نفسه خفة فخرج يهادى بين رجلين ورجلاه تخطان في الارض فلما رآه الناس سبحوا بابي بكر فذهب ليتأخر فآوى اليه النبي ﷺ اى مكانك، فجاء رسول الله ﷺ فجلس عن يمينه وقام ابو بكر وكان ابو بكر يأتى بالنبي ﷺ والناس يأتون بابي بكر، قال ابن عباس واحمد رسول الله ﷺ من القراءة من حيث كان بلغ ابو بكر، الحديث (اس ماحه، ص ۸۸ ومسند احمد، ج ۱، ص ۲۳۲، وطحاوى، ج ۱، ص ۲۷۹) وقال الحافظ ابن حجر اسناد احمد وابن ماجه قوى فتح البارى، ج ۵، ص ۶۲۹ وقال فى موضع آخر واساده حسن فتح البارى، ج ۲، ص ۱۳۸، وقال الحافظ ابن عبد البر فهذا حديث صحيح عن ابن عباس التمهيد، ج ۲۲، ص ۳۲۲

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب آپ مرض وفات میں مبتلا ہوئے تو آپ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں تھے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا علی رضی اللہ عنہ کو بلاؤ، حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو بلا دیں۔ آپ نے فرمایا بلاؤ، ام المؤمنین حضرت حفصہ بولیں حضرت عمر کو بھی بلا لیں، آپ ﷺ نے فرمایا

بلالو، حضرت ام فضلؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ عباس کو بھی بلا لیں آپ ﷺ نے فرمایا ہاں۔ جب یہ سب حضرات آگئے تو آپ نے سر مبارک اٹھا کر دیکھا اور خاموش رہے، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا (اس وقت) آپ کے پاس سے اٹھ جاؤ، اس کے بعد حضرت بلالؓ نے آکر آپ کو نماز کی اطلاع دی، آپ نے فرمایا ابو بکرؓ سے کہو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، (یہ سن کر حضرت عائشہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ابو بکر نہایت رقیق القلب اور نرم دل ہیں جب آپ کو نماز میں نہیں دیکھیں گے تو رونے لگیں گے اور لوگ بھی رو پڑیں گے اگر حضرت عمر کو نماز پڑھانے کا حکم فرمائیں تو بہتر ہے۔ لیکن آنحضرت ﷺ کے حکم پر) حضرت ابو بکر آئے اور لوگوں کو نماز پڑھانے لگے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے اندر کچھ افاقہ اور مرض میں خفت محسوس کی تو آپ دو آدمیوں کے سہارے (حجرہ شریفہ) سے باہر نکلتے کہ آپ کے پائے مبارک زمین سے ٹک رہے تھے۔ جب لوگوں نے آپ کو دیکھا تو (حضرت ابو بکرؓ کو متنبہ کرنے کی غرض سے) سبحان اللہ کہا حضرت ابو بکر پیچھے ہٹنے لگے تو آپ نے اشارہ کیا کہ اپنی جگہ ٹھہرے رہو، آنحضرت ﷺ (حضرت ابو بکرؓ کے پاس) پہنچے اور ان کے دائیں جانب بیٹھ گئے۔ حضرت ابو بکر کھڑے آپ کی اقتداء کر رہے تھے (اور بحیثیت مکتبہ کے) لوگ حضرت ابو بکر کی اقتداء کرنے لگے۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں ”فاخذ رسول اللہ ﷺ من القراءة من حیث کان بلغ ابو بکر یعنی رسول اللہ ﷺ نے قرأت اسی جگہ سے شروع فرمائی جہاں تک حضرت ابو بکرؓ پہنچے تھے۔ اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

فاستفتح رسول اللہ ﷺ من حیث انتہی ابو بکر من القراءة .

(اتبہ، ج ۲، ص ۳۲۲)

حدیث مذکور سے ظاہر ہے کہ آل حضرت ﷺ کے تشریف لانے سے پہلے حضرت ابو بکر صدیقؓ کی امامت میں نماز شروع ہو چکی تھی۔ چوں کہ آپ مریض تھے اور شدت نقاہت کی بناء پر دو آدمیوں کے سہارے اس حال

میں آئے کہ پائے مبارک زمین پر کھٹ رہے تھے۔ اس لیے ظاہر یہی ہے کہ آپ ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے ہی حضرت ابو بکرؓ سورہ فاتحہ کی قرأت سے فارغ ہو چکے ہوں گے اور اس بات میں تو قطعاً شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ سورہ فاتحہ اگر مکمل نہیں تو اس کا اکثر حصہ نبی کریم ﷺ کے تشریف لانے سے پہلے پڑھا جا چکا تھا۔ اور آپ ﷺ نے قرأت اسی حصہ سے شروع کی جہاں تک حضرت ابو بکرؓ پڑھ چکے تھے۔ اس لیے لازمی طور پر آپ نے اس نماز میں پوری فاتحہ یا اس کا اکثر نہیں پڑھا۔ حضرت امام شافعیؒ اور شیخ الاسلام حافظ ابن حجر نے تصریح کی ہے کہ مرض وفات کے دوران آپ نے صرف یہی ایک نماز جماعت سے اور فرمائی تھی (کتاب الام، ج ۲، ص ۱۸۸، فتح الباری، ج ۲، ص ۱۳۵) اس لحاظ سے آپ کے اس آخری عمل سے بھی یہی آشکارا ہے کہ مقتدی پر سورہ فاتحہ ضروری نہیں۔ اور امام بخاریؒ نے اس کی بھی صراحت کی ہے کہ یہ ظہر کی نماز تھی جس سے معلوم ہوا کہ سری نمازوں میں امام کے پیچھے ترک قرأت نہ صرف یہ کہ سنت رسول ﷺ ہے بلکہ یہی آپ کا آخری عمل ہے۔

الغرض حضرت موسیٰ اشعریؒ، حضرت ابو ہریرہؒ، حضرت انس بن مالکؒ، حضرت عمران بن حصینؒ، حضرت عبد اللہ بن مسعودؒ، حضرت جابر بن عبد اللہؒ، حضرت عبد اللہ بن بحینہؒ، حضرت ابو بکرہؒ، اور حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے منقول یہ تین احادیث جو اصول محدثین کے اعتبار سے صحیح و جید الاسناد ہیں۔ اور ان میں سے اکثر کی ائمہ حدیث نے تصحیح و تحسین کی ہے صاف بتا رہی ہیں کہ امام کے پیچھے مقتدی پر سورہ فاتحہ وغیرہ کا پڑھنا ضروری نہیں بلکہ نہ پڑھنا ہی اولیٰ و احوط ہے۔ اس سے ایک حقیقت پسند اور منصف مزاج بخوبی اندازہ لگا سکتا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے والے بے دلیل نہیں ہیں جیسا کہ علماء غیر مقلدین پر پیگندہ کرتے پھرتے ہیں۔ آئندہ صفحات میں آثار صحابہ ملاحظہ کیجئے۔

آثار صحابہ رضی اللہ عنہم

اللہ تعالیٰ نے جس دین کو ختمی مرتبت ﷺ پر مکمل فرمایا اسکی تاریخ اصحاب رسول سے شروع ہوتی ہے۔ خاتم الانبیاء کے یہی خاصان خاص کاروان اسلام کے پیشرو ہیں جن کی قیادت و رہنمائی میں قافلہ امت آگے بڑھا ہے۔ یہی وہ قدسی صفات جماعت ہے جسے خدائے حکیم و قدیر نے اخلاق فاضلہ کی جلا بخشی تھی جنہیں کفر و گناہ اور حکم عدولی و نافرمانی سے نفرت از حکم شریعت نہیں بلکہ از راہ طبیعت حاصل تھی دربار نبوت سے وابستہ یہی معزز و منتخب شخصیتیں وحی الہی کی اولین مخاطب اور رسول خدا ﷺ سے براہ راست تربیت یافتہ ہیں اس لیے دینی احکام و مسائل میں کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے بعد جن کی طرف نگاہیں اٹھ سکتی ہیں وہ صحابہ کرام ہی ہو سکتے ہیں پھر تابعین کی خیر و صلاح سے معمور جماعت ہے کیوں کہ یہی وہ مبارک لوگ ہیں جو خیر القرون کی صاف و شفاف ایمان پرور فضاؤں میں پروان چڑھے ہیں اور انہیں کے علم و عرفان کے چشموں سے دنیا کو علم و ایمان کی تازگی نصیب ہوئی ہے۔ صحابہ کرام اشرف صحبت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی بناء پر سب کے سب عادل، ثقہ، خدا پرست، راست باز اور سیرت و کردار کی پاکیزگی میں اعلیٰ مقام پر فائز، اور آسمان رشد و ہدایت کے چمکتے ستارے تھے۔ پھر بھی تدبر قرآن اور فہم حدیث میں سب یکساں نہیں تھے بلکہ اس لحاظ سے ان کے درجات و مراتب میں تفاوت تھا۔ چنانچہ تابعی کبیر امام سروق بیان کرتے ہیں میں نے صحابہ کرام سے اکتساب فیض کیا تو میں نے دیکھا سب کا علم ان چھ بزرگوں تک لوٹتا ہے۔ حضرت عمر فاروق، حضرت علی مرتضیٰ، حضرت عبداللہ بن

مسعود، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابوالدرداء اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم پھر ان بزرگوں سے اکتساب فیض پر معلوم ہوا کہ ان سب حضرات کا علم حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم پر منتہی ہو جاتا ہے۔ (طبقات ابن سعد، ج ۲، ص ۲۵)

اور ایک دوسرے مشہور تابعی امام شعی فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ میں دینی احکام و مسائل میں فیصلہ کرنے والے چھ حضرات تھے تین مدینہ منورہ میں جن کے اسماء یہ ہیں، حضرت عمر، حضرت ابی بن کعب، حضرت زید بن ثابت، اور تین کوفہ میں، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضوان اللہ علیہم اجمعین۔ (متدرک حاکم، ج ۳، ص ۲۶۵)

مولانا عبدالرحمن مبارکپوری نے بھی تحفۃ الاحوذ میں حضرات صحابہ کو ترویج علم و فقہ کے اعتبار سے تین طبقات میں تقسیم کیا ہے تیسرے طبقہ جس سے احکام شریعت کی کثرت سے اشاعت ہوئی ان میں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عائشہ صدیقہ، زید بن ثابت، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم بطور خاص قابل ذکر ہیں۔ (ج ۱، ص ۱۱)

آپ آئندہ سطور میں دیکھیں گے کہ ان میں بیشتر وہ حضرات ہیں جو قرأت خلف الامام کے قائل نہیں تھے، اس مختصر ضروری تمہید کے بعد حضرات صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے کچھ آثار و اقوال پیش کئے جا رہے ہیں۔

آثار حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

۱- عن یسیر بن جابر قال صلی ابن مسعود فسمع ناساً یقرأون مع الامام فلما انصرف قال اما آن لکم ان تفہموا اما آن لکم ان تعقلوا و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا کما امرکم اللہ (جامع البیاد لابن جریر الطبری، ج ۶، ص ۲۱۶ و تفسیر ابن کثیر، ج ۲، ص ۲۶۸ و الدر المنثور للمصطفیٰ، ج ۲، ص ۶۳۵ و زاد سنہ الی عبد بن حمید و ابن ابی حاتم و ابی الشیخ)

ترجمہ: یسیر بن جابر روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھی تو کچھ لوگوں کو امام کے ساتھ قرأت کرتے سنا جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تم لوگ فہم و عقل سے کام لو، جب قرآن کی قرأت کی جائے تو تم اس کی طرف دھیان دو اور چپ رہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے۔

۲- عن ابی وائل ان رجلا سأل ابن مسعود عن القراءة خلف الامام فقال: انصت للقرآن فان في الصلوة شغلا وسيكتفيك الامام (مصنف عبدالرزاق، ج: ۲، ص: ۱۳۸، ومصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۶، وموطا امام محمد، ص: ۹۶، والسنن الکبریٰ، ج: ۲، ص: ۱۶۰، وقال الفیہلمی رجالہ مولوف مجمع الزوائد، ج: ۲، ص: ۱۱۰)

ترجمہ: ابو وائل کہتے ہیں کہ ایک شخص نے امام کے پیچھے قرأت کرنے کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا قرأت کے وقت خاموش رہ کیوں کہ امام نماز میں قرأت میں مشغول ہے اور تمہیں امام کی قرأت کافی ہے۔

۳- عن علقمة بن قیس ان عبد اللہ بن مسعود کان لا یقرأ خلف الامام فیما یجہر فیہ فیما یخافت فیہ فی الاولین والافی الاخرین "الحديث (الموطا، امام محمد، ص: ۹۶)" ذکرناہ للمتابعۃ لتدبر ولا تکن من الغافلین۔ ترجمہ: علقمہ بن قیس بیان کرتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے، نہ جہری نمازوں میں نہ سری نمازوں میں اور نہ پہلی رکعتوں میں نہ آخری رکعتوں میں۔

۴- عن علقمة عن عبد اللہ بن مسعود قال لان اعرض علی جمر الغضا احب الی من ان اقرأ خلف الامام (کتاب القراءة للبیہقی، ص: ۱۴۵)

ترجمہ: علقمہ حضرت عبداللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا مجھے جھاؤ

کے انگارے دانٹوں سے کاٹنا زیادہ پسند ہے کہ میں امام کے پیچھے قرأت کروں۔

۵- عن علقمة عن ابن مسعود قال: لیت الذی یقرأ خلف الامام ملنی فوہ ثواباً (رواہ الطحاوی، ج: ۱، ص: ۱۵۰، ومصنف عبدالبراق، ج: ۲، ص: ۱۳۸، وآثار السنن، ج: ۸۹، واسنادہ حسن)

ترجمہ: علقمہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کاش کہ امام کے پیچھے قرأت کرنے والے کے منہ میں مٹی بھری ہوئی ہو۔

آثار حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

۱- مالک عن نافع ان عبد اللہ بن عمر کان اذا سئل هل یقرأ احد خلف الامام قال: اذا صلی احدکم خلف الامام فحسبہ قراءة الامام واذا صلی وحده فلیقرأ، قال: وکان عبد اللہ بن عمر لا یقرأ خلف الامام (۱) (موطا مالک، ص: ۶۸، واسنادہ من اصبح الاسانید عند البخاری)

ترجمہ: امام مالک بواسطہ نافع روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب پوچھا جاتا کہ کیا کوئی امام کے پیچھے قرأت کر سکتا ہے؟ تو آپ فرماتے کہ تم میں سے کوئی جب امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اسے امام کی قرأت کافی ہے اور جب تنہا نماز ادا کرے تو خود قرأت کرے۔ اور نافع کہتے ہیں کہ

(۱) اس سند سے رفع یدین کی حدیث مروی ہے اس لیے اس کی سند پر کلام چوکہ خلاف مصلحت تھا اس لیے اس صحیح روایت کو بزم خویش فی ترجیح ثابت کرنے کے لیے محدث کبیر مولانا حافظ عبد الرحمن مبارکپوری نے ایک قاعدہ ایجاد فرمایا چنانچہ ابکار السنن، ص: ۱۶۵ پر قیصر فرمایا کہ ابن عمر کا یہ اثر حضرت عمر کے اس اثر سے جو در قسطنطنیہ، ج: ۱، ص: ۱۲۰ وغیرہ میں ہے معارض ہے اور حضرت عمر اپنے بیٹے عبداللہ سے سنت کے زیادہ بڑے عالم تھے اس لیے حضرت عمر کے اثر کے مقابلہ میں ابن عمر کا اثر سر جوٹ ہوگا۔

لیکن پھر خود ہی اسی کتاب ابکار السنن، ص: ۲۲۴ پر لکھتے ہیں کہ حضرت عمر کا اپنے بیٹے عبداللہ بن عمر سے بحر دالم ہائے (سنت کو زیادہ جاننا) ہونا اس کا مستثنیٰ نہیں ہے کہ حضرت عمر کے اثر کو ابن عمر کے اثر پر ترجیح دی جائے۔ ہم اس تضاد بیانی پر اس کے سوالور کیا کہہ سکتے ہیں جو چاہے آپ کا حسن نظر نہ مارے۔

حضرت عبداللہ بن عمر امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

۷- اخبرنا عبید اللہ بن عمر بن حفص عن نافع عن ابن عمر قال: من صلی خلف الامام کفته قرآنہ (موطأ محمد: ۹۷ و اسنادہ جید) ترجمہ: امام محمد عبید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب کے واسطہ نافع سے نقل کرتے ہیں کہ نافع نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کیا کہ انہوں نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز ادا کرے اسے امام کی قرأت کافی ہے۔

۸- عن انس بن سیرین قال: سألت ابن عمر اقرأ مع الامام؟ فقال: انک لضخم البطن (تکفیک ۱۱) قرأ الامام (مصنف عبدالرزاق، ج ۲، ص ۱۴۰ و کتاب الفراء للبیہقی ۱۵۷ والجوہر النقی مع السنن الکبری، ج ۲، ص ۱۶۳ و سندہ صحیح)

ترجمہ: (امام محمد بن سیرین کے بھائی) انس بن سیرین سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کیا امام کے پیچھے میں قرأت کر سکتا ہوں؟ تو حضرت ابن عمر نے فرمایا تم تو موٹے پیٹ کے ہو (یعنی بیوقوف ہو) تمہیں امام کی قرأت کافی ہے۔

۹- عن زید بن اسلم عن ابن عمر کان ینہی عن القراءة خلف الامام (مصنف عبدالرزاق، ج ۲، ص ۱۴۰ و سندہ صحیح)

ترجمہ: زید بن اسلم حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منع کرتے تھے۔

۱۰- عن القاسم بن محمد قال: کان ابن عمر لا یقرأ خلف الامام جہرا ولم یجہر، الحدیث (کتاب الفراء للبیہقی، ص ۱۸۴ و قال اخرجه سفیان الثوری فی جامعہ و رجالہ رجال الجماعۃ)

ترجمہ: قاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمر امام کے پیچھے قرأت نہیں

(۱) سقط فی المصنف قوله تانکفیک وهو موجود فی کتاب الفراء للبیہقی.

کرتے تھے خواہ امام بلند آواز سے قرأت کرے یا آہستہ قرأت کرے۔

۱۱- عن ابن ذکوان عن زید بن ثابت وابن عمر کا نالا یقرآن خلف الامام (مصنف عبدالرزاق، ج ۲، ص ۱۴۰ و مذکوران ثلاثة ابناء: سهل و صالح و عباد و کلهم ثقة قالہ ابن معین و اسنادہ صحیح)

۱۲- عن عبید اللہ بن مقسم انه سأل عبد اللہ بن عمر، وزید بن ثابت وجابر بن عبد اللہ فقالوا: لا یقرأ خلف الامام فی شیء من الصلوات (معانی الآثار للطحاوی، ج ۱، ص ۱۵۰ و قال التیمیوی اسنادہ صحیح آثار السنن، ج ۱، ص ۸۹)

ترجمہ: عبید اللہ بن مقسم روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عبداللہ بن عمر، زید بن ثابت اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم سے (امام کے پیچھے قرأت کے بارے میں پوچھا) تو تینوں حضرات نے فرمایا کسی بھی نماز میں امام کے پیچھے قرأت نہ کی جائے۔

آثار حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ

۱۳- عن عطاء بن یسار انه اخبره انه سأل زید بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام فی شیء (صحیح مسلم، ج ۱، ص ۲۱۵ و سنن نسائی، ص ۱۱۱ و طحاوی، ج ۱، ص ۱۲۴)

ترجمہ: عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے امام کے ساتھ قرأت کرنے کے بارے میں پوچھا، تو آپ نے فرمایا امام کے ساتھ کسی نماز میں قرأت نہیں ہے۔

تشریح: نواب صدیق حسن خاں لکھتے ہیں "وزید بن ثابت رضی اللہ عنہ گفتہ "لا قراءة مع الامام فی شیء" رواہ مسلم و عن جابر رضی اللہ عنہ بمعناه وهو قول علی رضی اللہ عنہ و ابن مسعود رضی اللہ عنہ و کثیر من الصحابة" (ہدایت السائل، ص ۱۹۳)

زید بن ثابت نے فرمایا امام کے ساتھ بالکل قرأت نہیں کی جائیگی

حضرت جابرؓ بھی یہی کہتے ہیں اور حضرت علیؓ عبد اللہ بن سعود اور بہت سارے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا یہی قول ہے۔ ”کثیر من الصلوة“ کو بطور خاص پیش نظر رکھا جائے۔

۱۴- عن موسى عن زيد بن سعيد بن ثابت قال: من قرأ مع الامام فلا صلوة له (۱) (مصنف عبدالرزاق، ج: ۲، ص: ۱۳۷) وكذا رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن عمر بن محمد عن موسى بن سعيد ورواه الامام محمد في الموطأ، ص: ۱۰۲. واسناده صحيح على قاعدة الامام مسلم والجمهور الذين يكفون في اتصال السند بإمكان اللقاء دون التصريح بالسماع حقيقة)

ترجمہ: حضرت زید بن ثابتؓ کے پوتے موسیٰ بن سعید سے روایت ہے کہ ان کے دادا حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس کی نماز (کامل) نہیں ہوئی۔

۱۵- عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت قال: لا قراءة خلف الامام (مصنف ابن ابي شيبة، ج: ۱، ص: ۳۷۶)

ترجمہ: عطاء بن یسار حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا امام کے پیچھے قرأت نہیں ہے۔

آثار حضرت جابر بن عبد اللہؓ

۱۶- عن ابي نعيم وهب بن كيسان انه سمع جابر بن عبد الله يقول: من صلى ركعة لم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الاوراء الامام (الموطأ، ص: ۲۸) واسناده صحيح واخرجه الترمذی، ج: ۱، ص: ۷۱ وقال

(۱) ومعنى قوله فلا صلوة له اي لا صلوة له كاملة وما قاله الحافظ ابن عبد البر قول زيد بن ثابت. من قرأ خلف الامام فصلاته تامة يدل على فساد ما روى عنه اي في هذه الرواية قلت كلا فان معنى قوله فصلاته تامة اي صحيحة لا اعادة على فاعلها وهذا لازم في الكراهة فلا نعارض بين قوله. والله اعلم (اعلاء السنن، ج: ۴، ص: ۸۸) تعليقاً مع تغير يسير

هذا حديث حسن صحيح واخرجه ابن ابي شيبة، ج: ۱، ص: ۳۷۶ والطحاوی والبيهقی فی

السنن الكبرى، ج: ۱، ص: ۱۶۰ وقال هذا هو الصحيح عن جابر من قوله غير مرفوع) ترجمہ: ابو نعیم وہب بن کیسان روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو گویا اس نے نماز نہیں پڑھی مگر جب کہ وہ امام کے پیچھے ہو (یعنی جب امام کی اقتداء میں نماز ادا کر رہا ہے تو اب اس پر قرآن ضروری نہیں ہے۔

۱۷- عن عبيد الله بن مقسم عن جابر قال: لا يقرأ خلف الامام (مصنف ابن ابي شيبة، ج: ۱، ص: ۳۷۶) وقال ابن الترمذی وهذا ايضا سند صحيح

مصل علی شرط مسلم، الجوهر النقی علی السنن الكبرى للبيهقی، ج: ۲، ص: ۱۶۱) ترجمہ: عبید اللہ بن مقسم حضرت جابرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا امام کے پیچھے قرأت نہ کی جائے۔

۱۸- عن عبيد الله بن مقسم قال: سألت جابر بن عبد الله: اتقرأ خلف الامام في الظهر والعصر شيئاً؟ فقال: لا. (مصنف عبدالرزاق، ج: ۳، ص: ۱۳۱) سند صحيح) ترجمہ: عبید اللہ بن مقسم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے پوچھا کیا ظہر و عصر میں امام کے پیچھے آپ کچھ پڑھتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا نہیں، (ظہر و عصر کی قید بطور خاص ملحوظ رکھی جائے جس سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ سری نمازوں میں بھی مقتدی قرأت نہیں کرتے گا)

اثر حضرت عبد اللہ بن عباسؓ

۱۹- عن ابي جمرة قال: قلت لابن عباس، اقرأ والامام بين يدي

قال لا (طحاوی، ج: ۱، ص: ۱۲۹) والجوهر النقی علی السنن الكبرى للبيهقی، ج: ۲، ص: ۱۷۰ و ذكره العلامة السبكي وقال اسناده حسن آثار السنن، ج: ۱، ص: ۸۹

ترجمہ: ابو جمرہ نصر بن عمران بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے

ﷺ سے کہ کیا امام کے پیچھے قرأت کر سکتا ہوں؟ تو حضرت عبد اللہ بن عباس نے فرمایا نہیں۔ یہ روایت بھی اپنے اطلاق سے جبری و سری سب نمازوں کو شامل ہوگی

اثر حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ

۲۰- عن كثير بن مرة عن ابي الدرداء قال قام رجل فقال: يا رسول الله افى كل صلاة قرآن؟ قال نعم، فقال رجل من القوم: وجب هذا، فقال ابو الدرداء يا كثير وانا الى جنبه لا ارى الامام اذا ام الا قد كفاهم“ (رواه الدارقطني، ج: ۱، ص: ۳۳۲) وقال ورواه زيد بن الحباب عن معاوية بن صالح بهذا الاسناد وقال فيه فقال رسول الله ﷺ ما ارى الامام الا وقد كفاهم ووهم فيه والصواب انه من قول ابي الدرداء كما قال ابن وهب، وايضا أخرجه مرفوعا وقال هذا عن رسول الله ﷺ خطأ انما وهو قول ابي الدرداء، وايضا رواه الطبراني مرفوعا وحسنه الحافظ الهيثمي مجمع الزوائد، ج: ۱، ص: ۱۸۵)

ترجمہ: کثیر بن مرہ سے مروی ہے کہ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایک صاحب (آنحضرت ﷺ کی مجلس میں) کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہر نماز میں قرأت ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! تو حاضرین میں سے ایک صاحب بولے پھر تو قرأت واجب ہو گئی، حضرت ابو درداء کہتے ہیں کہ اے کثیر میں اس کے پہلو ہی میں تھا۔ (میں نے کہا) میرا خیال تو یہی ہے کہ امام جب قوم کی امامت کرتا ہے تو اس کی قرأت مقتدیوں کو کافی ہوتی ہے۔

اثر حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ

۲۱- عن ابي نجاد عن سعد قال: وددت ان البدي يقرأ خلف الامام

فی فیہ جمرة (۱) "مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۶ وروی الامام محمد عن بعض ولد سعد بن ابی وقاص انه ذکر ان سعدا قال کذا، موطا، ص: ۱۰۱) ترجمہ: ابو نجاد بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرا بی چاہتا ہے کہ جو امام کے پیچھے قرأت کر رہا ہے اس کے منہ میں انگارہ ہو (کیوں کہ وہ کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے خلاف کام کر رہا ہے واللہ اعلم)

اثر خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم

۲۲- قال: (عبدالرزاق) واخبرني موسى بن عقبة، ان رسول الله ﷺ وابوبكر وعمر وعثمان كانوا يهونون عن القراءة خلف الامام (مصنف عبدالرزاق ج ۲ ص ۱۳۹) - وهذا مرسل صحيح وموسى بن عقبة امام في المقازي ثقة ثبت كثير الحديث، وسماع عبدالرزاق عنه ممكن فان موسى قد توفي سنة احدى واربعين ومائة) و عبدالرزاق مولده سنة ست وعشرين ومائة كما في التهذيب ۶ / ۳۱۴) ترجمہ: موسیٰ بن عقبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ، ابو بکر صدیق، عمر فاروق اور عثمان غنی رضی اللہ عنہم امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منع کرتے تھے۔

آثار حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ

۲۳- عن نافع وابن سيرين قالا: قال عمر بن الخطاب: تكفيك قراءة الامام - (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۶ وسندہ منقطع ولا يصرح عندنا اذا كان الراوي ثقة)

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: مطبوعہ دار اسطیفاء ۱۳۹۹ھ کے نسخہ میں ابی نجاد بکسر النون والکحیم ہے جب کہ امام بخاری نے عمدۃ القاری، ج: ۳ ص ۶۷ میں ابو نجاد بکسر الباء، الموحدة و تخفيف النون ضبط کیا ہے اور محدث موانع حسن فیض پوری رحمہ اللہ علیہ میں، ص ۳۷۷ میں لکھتے ہیں رجال اسناد ثقات، (ابن ابی رزک، ص ۳۹۲)

ترجمہ: نافع اور انس بن سیرین روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تجھے (مقتدی) امام کی قرأت کافی ہے۔

۲۴- عن محمد بن عجلان ان عمر بن الخطاب قال: ليت في لم الذي يقرأ خلف الامام حجراً (موطأ امام محمد، ص: ۱۰۲ وسنده صحيح)
ترجمہ: محمد بن عجلان سے مروی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے کاش کہ اس کے منہ میں پتھر ہو۔

۲۵- عن قاسم بن محمد قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقرأ خلف الامام جهر اولم يجهر (كتاب القراءة للبيهقي، ص: ۱۸۴)
ترجمہ: قاسم بن محمد سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا امام کے پیچھے قرأت نہ کی جائے امام بلند آواز سے قرأت کرے یا بلند آواز سے نہ کرے

اثر حضرت علی و حضرت عمر و حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم

۲۶- عن محمد بن عجلان قال: قال علي: من قرأ مع الامام فليس على الفطرة، قال: قال ابن مسعود: ملئ قلبه تواباً، قال: وقال عمر بن الخطاب: وددت ان الذي يقرأ خلف الامام في فيه حجر (مصنف عبد الرزاق، ج: ۲، ص: وسنده صحيح مرسلاً)

ترجمہ: عبد الرزاق بواسطہ داؤد بن قیس، محمد بن عجلان سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے امام کے ساتھ قرأت کی وہ فطرت پر نہیں ہے (اس لیے کہ اس نے قرآن وحدیث کی مخالفت کی) عبد الرزاق نے (اسی سند سے کہا) اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا امام کے پیچھے قرأت کرنے والے کے منہ میں مٹی بھر دی جائے اور عبد الرزاق نے (یہ بھی) کہا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میری خواہش ہے کہ اس کے منہ میں پتھر ہو (تاکہ وہ قرأت نہ کر سکے)

اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ

۲۶- عن ابن ابی لیلی عن علی قال: من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطرة (۱) (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۶)

ترجمہ: (عبد الرحمن بن ابی لیلی کے بھائی) عبد اللہ بن ابی لیلی سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس نے فطرت کھودی۔

اثر حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ

۲۸- عن عبد بن ابی الہذیل ان ابی بن کعب كان يقرأ خلف الامام في الظهر والعصر (مصنف عبد الرزاق، ج: ۲، ص: ۱۳۰)

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی ہذیل سے مروی ہے کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ظہر وعصر یعنی سری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے۔

تشریح: امام ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ وتخصيصه الظهر والعصر دليل على انه كان لا يقرأ فيما جهر فيه من الصلوات (التمهيد، ج: ۱۱، ص: ۳۶)
بطور خاص ظہر وعصر کا ذکر اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت ابی جبری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

اثر حضرت عائشة صدیقة و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما

۲۹- (۱) عن ابی صالح عن ابی ہريرة وعائشة انهما كانا يأمران

(۱) وقال العلامة المحدث حبيب الرحمن الاعظمي وقد حمل التعصب القائلين بالقراءة على تضعيفه بل تكديه مع انه روى من عدة طرق عن ابی الاصمغاني وغيره عن عدالة ابی لیلی، راجع طرقه في كتاب القراءة وفي هذا الكتاب وعد الله حدایس بمجهول فقروى عنه غير واحد مصنف عبد الرزاق، ج: ۲، ص: ۱۳۷ تعلیقاً

بالقرأة وراء الامام اذالم يجهر“ (السنن الكبرى، ج: ۲، ص: ۱۷۱)

ترجمہ: ابو صالح ذکوان سے مروی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ حکم دیتے تھے کہ امام جب جہری قرأت نہ کرے تو اس کے پیچھے قرأت کی جائے۔
تشریح: اس روایت سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں حضرات جہری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت کے قائل نہیں تھے۔ امام بیہقی نے ان دونوں اکابر صحابہ کا یہ عمل دو سندوں سے ذکر کیا ہے۔ اور دونوں کی سندیں جید ہیں۔

بغرض اختصار انہیں آثار کے ذکر پر اس باب کو ختم کیا جاتا ہے ورنہ اس سلسلے میں اور آثار بھی پیش کئے جاسکتے ہیں آپ دیکھ رہے ہیں کہ فقہائے صحابہ میں سے حضرت صدیق اکبر، فاروق اعظم، عثمان غنی، علی مرتضیٰ، عبداللہ بن مسعود، زید بن ثابت، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عباس، سعد بن وقاص، ابی بن کعب، عائشہ صدیقہ، ابو ہریرہ، ابو ذر، رضی اللہ عنہم اجمعین یہ سب حضرات (باستثناء حضرت عائشہ صدیقہ، حضرت ابو ہریرہ حضرت ابی بن کعب) مطلقاً قرأت خلف الامام کے قائل نہیں ہیں بلکہ امام فہمی تو بیان کرتے ہیں کہ میں نے ستر بدری صحابہ رضوان اللہ علیہم کو دکھایا کہ وہ سب امام کے پیچھے مقتدی کو قرأت کرنے سے منع کرتے تھے (روح المعانی، ج: ۲، ص: ۳۵)

اور حافظ بدر الدین عینی اور علامہ علی قاری صراحت کرتے ہیں کہ انہی حضرات صحابہ سے امام کے پیچھے قرأت کی ممانعت کا ثبوت ملتا ہے (عمدة القاری شرح البخاری، ج: ۳، ص: ۷۷ و شرح غایہ، ج: ۱، ص: ۸۳) کو کفی بہم قدوة۔
لب ذیل میں چند تابعین واجل تابعین کے اقوال و آثار ملاحظہ کیجئے تاکہ ان بزرگوں کا نقطہ نظر بھی مسئلہ زیر بحث کے بارے میں سامنے آجائے۔

آثار تابعین رحمہم اللہ اجمعین

اثر حضرت علقمہ بن قیس متوفی ۶۸ھ

۱- (۱) عن ابراهيم مافراً علقمة بن قيس قط فيما يجهر فيه ولا فيما لا يجهر فيه، ولا في الركعتين الاخيرين ام القرآن ولا غيرها خلف الامام (كتاب الآثار لا امام محمد مع تعليق الامام الشيخ ابو الوفاء الافغانى، ج: ۱، ص: ۱۶۳ وقال المحدث النيموى اسنادہ صحيح) (آثار السنن، ج: ۱، ص: ۹۰ تعليقاً)

ترجمہ: ابراہیم نخعی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علقمہ بن قیس نے امام کے پیچھے کبھی کسی نماز میں قرأت نہیں کی نہ جہری نمازوں میں اور نہ سری میں (نہ پہلی رکعتوں میں) نہ پچھلی رکعتوں میں نہ سورہ فاتحہ اور نہ کوئی اور سورہ۔

۲- (۲) عن ابى اسحاق ان علقمة بن قيس قال: وددت ان الذى يقرأ خلف الامام ملئى قوه، قال: احسنه قال: قربا اور ضففا“

(مصنف عبد الرزاق، ج: ۲، ص: ۱۳۹ و سنن) (ترجمہ: ابو اسحاق روایت کرتے ہیں کہ حضرت علقمہ بن قیسؓ نے فرمایا میری خواہش ہے کہ جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے اس کا منہ بھر دیا جائے، ابو اسحاق کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ آپ نے فرمایا اس کا منہ مٹی سے پاتے ہوئے پتھر سے بھر دیا جائے۔

۳- (۳) عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس قال: لان اعرض على جمرة احب الى من ان اقرأ خلف الامام“ (موطأ امام محمد واسنادہ حسن)

ترجمہ: ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ حضرت علقمہ بن قیسؓ نے فرمایا مجھے دانت

سے انگڑا کا کٹنا زیادہ پسند ہے اس سے کہ میں امام کے پیچھے قرأت کروں۔
تشریح: یہ روایتیں صاف بتا رہی ہیں کہ حضرت علقمہؓ جو حضرت عبداللہ بن مسعود
کے اہم ترین تلامذہ میں ہیں نہ صرف یہ کہ قرأت خلف الامام کے قائل اور اس
پر عامل نہیں تھے بلکہ وہ قرأت خلف الامام کو حد درجہ ناپسند کرتے تھے۔

اثر حضرت عمرو بن ميمون متوفى ۷۷ھ
ودغير تلامذه عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

٤- (١) عن مالك بن عمار (١) قال سألت لادري كم رجل من اصحابه عبد الله كلهم يقولون لا يقرأ خلف امام منهم عمرو بن ميمون، (مصنف ابن ابى شعبة، ج. ١، ص ٣٧٧)

ترجمہ: مالک بن عمارہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود کے پیشکار طلحہ سے (قرآنِ خلفِ امام کے بارے میں) پوچھا تو سب نے یہی جواب دیا کہ امام کے پیچھے قرأت نہیں کی جائے گی! میں عمرو بن میمون خاص طور پر قابلِ ذکر ہیں۔

۵۔ (۲) عن ابی اسحاق قال: کان اصحاب عبداللہ لا یقرؤن خلف الامام“ (مصنف عبدالرزاق، ج: ۲، ص: ۱۴۰ و اسنادہ صحیح)
ترجمہ: ابواسحاق سمعی بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تلامذہ امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

تشریح اس موقع پر یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ یہ ”اصحابِ عبد اللہ“ علمی دنیا میں

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ میں مالک بن عمارؓ ہے جن کے بارے میں حاتمہ البیهوی لکھتے ہیں ”لم انف منہ“ لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ ابن عمارؓ نہیں بلکہ مالک بن عامر ابو عقیۃ الودعی ہیں جن سے افعت بن ابی اثثؓ روایت کرتے ہیں اور خود مالک بن عامر حضرت عبداللہ بن مسعود کے تلمیذ ہیں امام ذہبی لکھتے ہیں ”مصاب ابن مسعود عقیۃ قدیم، میزان، ۱۱، عمرال، ج ۴، ص: ۵۵۳، مزید تفصیل کے لیے دیکھئے تہذیب المتذیب، ج ۱۴، ص ۱۵۲، لکھی اعداء العلم، اصواب۔

اپنے علوم و معارف اور سیرت و کردار کے اعتبار سے اپنی ایک خاص پہچان رکھتے تھے چنانچہ حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ جیسا عبقری صحابی رسول جب کوفہ تشریف لائے تو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ان تلامذہ کی علمی سرگرمیوں کو دیکھ کر فرمایا ”اصحاب عبداللہ سر جہذہ القرية“ (مقاتل بن سعد، ج ۱، ص ۴) عبداللہ بن مسعود کے تلامذہ اس شہر کے روشن چراغ ہیں۔ اور آپ دیکھ رہے ہیں کہ یہ روشن چراغ کل کے کل امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

اثر حضرت اسود بن یزید متوفی ۵۷۵ھ

۶۔ (۱) عن ابراہیم قال: قال الاسود: لان اعرض على جمرة احب الى ان اقر اخلف الامام اعلم انه يقرأ (مصنف ابن ابی شیبہ ص ۱ ص ۳۷۶ رسدہ صحیح)
ترجمہ ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ اسود بن یزید نے فرمایا مجھے دانتوں سے
انگارہ کا ثنا اس بات سے زیادہ پسند ہے کہ میں امام کے پیچھے قرأت کروں جبکہ
مجھے معلوم ہے کہ وہ قرأت کرتا ہے۔

٧- (٢) عن دبرة عن الاسود بن يزيد انه قال: وددت ان الذى يقرأ خلف الامام ملئى فوه ترابا (١) وعن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود

(کسی طرح کے دیگر بعض آثار میں بھی قرأت خلف الامام کرنا والوں کے سلسلے میں سخت الفاظ وارد ہوئے ہیں جیسا کہ اگلے صفحات میں ناظرین کے ملاحظہ سے وہ گنذر چکے ہیں۔ ان آثار کا صاف و سیدھا مطلب یہی ہے کہ وہ کتب اللہ و سنت و رسول اللہ کی خلاف ورزی نہ کرتا تو بہتر تھا خواہ اس خلاف ورزی سے بچنے میں اس کو کچھ دنیاوی تکلیف برداشت کرنی پڑتی مثلاً منہ میں مٹی یا ناکارہ ہوتے تو اس کی وجہ سے وہ امام کے بچے قرأت کرنے سے باز رہتا۔

لیکن بایں ہمہ بعض بزرگموس نے ان سخت الفاظ کے پیش نظر صحیح سندوں سے ۳۱ بت ان آثار پر معنوی اعتبار سے نقد فرماتے ہوئے یہ ۱۰۰۰ ناخبر کی ہے کہ اس طرح کا کام اہل علم بالخصوص حضرات صحابہ و تابعین کے شان میں نہیں ہے اس لیے ان آثار کا ثبوت محل نظر ہے۔

علامہ ابن تیمیہ اس نقد پر تہرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
اس طرح کے آقاہلین لوگوں کے ہرے میں ہیں جو امام کی قرأت سن رہے ہوں اور اس کے
بدجور دہائی قرأت جاری رکھے ہوئے ہوں یہ حضرات ان لوگوں کے (بقیہ اگلے صفحہ پر) :

مثله. (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۷ ورواته ثقات ورواہ عبد الرزاق فی مصنفه عن ابراهيم عن الاسود مثله (ج: ۲، ص: ۱۳۸) ترجمہ: دبرہ بن عبد الرحمن اور ابراہیم بنی دو نوں حضرت اسود بن یزید سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا میری خواہش ہے کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے اس کا منہ مٹی سے بھر دیا جائے۔

اثر حضرت سوید بن غفلۃ متوفی ۸۱ھ

۸- (۱) عن الولید بن قیس قال: سألت سوید بن غفلۃ اقرا خلف الامام فی الظهر والعصر؟ فقال: لا (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۷) ترجمہ: ولید بن قیس روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت سوید بن غفلۃ سے پوچھا کیا میں ظہر و عصر میں امام کے پیچھے قرأت کر سکتا ہوں؟ تو فرمایا نہیں۔ تشریح: سائل ولید بن قیس کو دیگر جہری نمازوں کے بارے میں معلوم تھا کہ ان میں امام کے پیچھے قرأت کرنی درست نہیں ہے البتہ ظہر و عصر جو سری نمازیں ہیں ان کے بارے میں تردد تھا کہ ان نمازوں میں مقتدی کی قرأت کا کیا حکم ہے اس لیے حضرت سوید سے دریافت کیا تو انہوں نے مسئلہ صاف (بقیہ مژدہ صفحہ ۷۷) مثل ہیں جن کے بارے میں آنحضور ﷺ "مالی انازع القرآن" یا علمت ان بعضکم حالہا "فرمایا ہے۔

اس لیے اگر کسی کی تحقیق یا اعتقاد یہ ہو کہ امام کی قرأت سننے کے وقت مقتدی کا خود قرأت کرنا اللہ اور اس کے رسول کی معصیت ہے اور ایسا کرنے والا نبی خداوندی کا مرتکب ہے تو اس کے بارے میں یہ کہنا درست ہے کہ اس کے منہ میں کوئی ایسی تکلیف ہو جاتی جس سے وہ معصیت سے محفوظ ہو جاتا، کیوں کہ جتنا اسے معصیت ہو تا تنگوائی معصیت ہونے سے آسان اور کمتر ہے، یہ بالکل اسی طرح کی بات ہے جیسے گلہ خرام زبان سے ادا کرنے والے کے بارے میں کہہ دیا جائے "لو کنت احسن لکان خیر اللک" اگر تم کو گتے ہوتے تو تمہارے لیے اس سے بہتر تھا پھر ان آقا میں لعنت یا تعذیب نہیں ہے صرف اس کی خواہش کا اظہار ہے کہ یہ ایسی چیز میں جتا ہو جاتا جو اس کو گناہ کے ارتکاب سے روک دیتی، اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ عمل سزا دینے اور سزا کی خواہش میں فرق ہے (مجموع فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ، ج: ۲۳، ص: ۳۰۶)

کر دیا کہ سری نمازوں میں بھی مقتدی کو قرأت نہیں کرنی چاہیے۔

اثر حضرت ابو وائل شقیق بن سلمہ متوفی ۸۲ھ

۹- عن عمرو بن مرة عن ابی وائل قال: تکفیک قرأۃ الامام (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۷) ورجال اسنادہ رجال الجماعة ترجمہ: عمرو بن مرة حضرت ابو وائل شقیق بن سلمہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا تجھے امام کی قرأت کافی ہے۔

اثر حضرت سعید بن جبیر متوفی ۹۲ھ

۱۰- (۱) عن ابی یشر عن سعید بن جبیر قال: سألتہ عن القراءۃ خلف الامام؟ قال: لیس خلف الامام قرأۃ (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۷) وقال المحدث الیموی رواہ کتبہ ثقات (تاریخ السلس، ج: ۱، ص: ۹۰ تعلیف) ترجمہ: ابو یشر روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن جبیر سے امام کے پیچھے قرأت کے بارے میں پوچھا؟ تو فرمایا کہ امام کے پیچھے بالکل قرأت نہیں ہے۔

اثر حضرت سعید بن المسیب متوفی ۹۲ھ

۱۱- عن قتادۃ عن سعید بن المسیب قال انصت للامام (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۷) وقال المحدث الیموی اسنادہ صحیح ترجمہ: قتادہ حضرت سعید بن المسیب سے روایت کرتے ہیں کہ سعید بن المسیب نے فرمایا امام کے پیچھے خاموش رہو (یعنی قرأت نہ کرو کیوں کہ آہستہ قرأت کرنا بھی انصاف و خاموشی کے خلاف ہے جیسا کہ اگلے صفحات میں اس کی تحقیق گزر چکی ہے۔

اثر حضرت عروہ بن زبیر متوفی ۹۲ھ

۱۲- عن هشام بن عروہ عن ابیہ انه کان یقرأ خلف الامام (مسند)

یجہر فیہ الامام بالقراءة (موطا امام مالک، ص ۲۹ صحیح علی شرط الشیخین)
ترجمہ: ہشام بن عروہ اپنے والد حضرت عروہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں کہ
وہ امام کے پیچھے صرف ان نمازوں میں قرأت کرتے تھے جن میں امام، بلند آواز
سے قرأت نہیں کرتا۔

تشریح: یہ اثر جہی نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے کے بارے میں بالکل واضح اور صاف ہے۔

اثر حضرت ابراہیم نخعی متوفی ۹۶ھ

۱۳۔ عن مغيرة عن ابراهيم انه كان يكره القراءة خلف الامام وكان يقول تكفيك قراءة الامام“ (مصنف ابن ابى شعبة، ج ۱، ص ۳۷۷، ورحاله ثقات)
ترجمہ: مغیرہ بن مقسم النخعی حضرت ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیم امام کے پیچھے قرأت ناپسند کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ تجھے امام کی قرأت کافی ہے۔
۱۴۔ عن اکیل عن ابراهيم قال: الذى يقرأ خلف الامام شاق .

(مصنف ابن ابی شیبہ رحمہ اللہ، ص ۷۷، اسناد صحیح)

ترجمہ: اکیل (موزن ابراہیم غنّی) حضرت ابراہیم غنّی سے روایت کرتے کہ انہوں نے فرمایا جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے وہ مخالفت کرنے والا ہے یعنی قرآن وحدیث کے حکم کی خلاف ورزی کر رہا ہے۔

اثر حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما الخطاب متوفی ۱۰۶ھ

١٥- عن الزهري عن سالم بن عبدالله قال: يكفيك قراءة الامام
فيما يجهر في الصلوة الحديث (مصنف عبدالرزاق، ج: ٢، ص: ١٣٩) رجال
سنده رجال الجماعة)

ترجمہ: امام زہری حضرت سالم بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا امام جن نمازوں میں جبر سے قرأت کرتا ہے تجھے اس کی قرأت کافی

ہے۔ یعنی مقتدی کو قرأت کرنے کی ضرورت نہیں۔

اثر حضرت قاسم بن محمد بن ابو بکر صدیقؓ متوفی ۱۰۷ھ

٩٦- عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن ان القاسم بن محمد كان يقرأ خلف الامام فيما لا يجهر فيه الامام بالقرأة (موطأ امام مالك، ص: ٢٩).

ترجمہ۔ امام ربیعہ الرای سے مروی ہے کہ حضرت قاسم بن محمد امام کے پیچھے ان نمازوں میں قرأت کرتے تھے جن میں وہ جبری قرأت نہیں کرتا تھا یعنی جبری نمازوں میں قرأت نہیں کرتے تھے صرف سری میں امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے۔

۱۷- اثر حضرت محمد بن سیرین متوفی ۱۱۰ھ

۱۷- الثقفی عن ایوب عن محمد قال لا اعلم القراءة خلف الامام من السنة (التعلیق للحس علی آثار المس، ج ۱ ص ۹۰ و مصنف السیاسة ج ۱ ص ۳۷۷)
ترجمہ: عبد الوہاب ثقفی بواسطہ ایوب سختیانی حضرت محمد بن سیرین سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا میں امام کے پیچھے قرأت کرنے کو سنت نہیں جانتا یعنی دین اسلام میں امام کے پیچھے قرأت کرنے کا طریقہ رائج ہو یہ مجھے معلوم نہیں۔

انتر حضرت امام زہری متوفی ۱۲۲ھ

۱۸- عن معمر عن الزهري قال. اذا جهر الامام فلا تقرأ شيئاً.
(مصنف عبد الرزاق ج. ۴، ص ۱۳۲-۱۳۳، مسنده صحيح)

ترجمہ: معمر حضرت امام زہری سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب امام بلند آواز سے قرأت کرے تو تم اس کے پیچھے کچھ بھیجی نہ پڑھو۔

تشریح: یہ صحیح السنہ اثر اپنے معنی میں نہایت واضح اور صاف ہے کہ امام زہریؒ جہری نمازوں میں قرأت خلف الامام کو جائز نہیں سمجھتے اسی لیے اس سے منع کر رہے ہیں۔

آپ کے پیش نظریہ آثار و اقوال ان کبار ائمہ حدیث و فقہ کے باقیات
صالحات اور قرآن و حدیث سے ماخوذ علوم و تحقیقات ہیں جو ان اکابر اور سلف

صالحین کو حضرات صحابہ کی بابرکت اور فیاض صحبت سے حاصل ہوئے ہیں جن سے صاف طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ ان بزرگوں میں سے اکثر کے نزدیک کسی بھی نماز میں اور بعض حضرات کے نزدیک صرف جہری نمازوں میں مقتدی کے لیے قرأت کرنی جائز و پسندیدہ نہیں ہے چنانچہ سید المحدثین امام اہل سنت احمد ابن حنبل علم و یقین کی بھرپور طاقت کے ساتھ فرماتے ہیں۔

”مامسنا احدا من اهل الاسلام يقول ان الامام اذا جهر بالقراءة لا تجزى صلوة من خلفه اذالم يقرأ وقال هذا النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والتابعون وهذا مالك في اهل الحجاز وهذا الثوري في اهل العراق وهذا الاوزاعي في اهل الشام وهذا الليث في اهل مصر ما قالوا الرجل صلى وقرأ امامه ولم يقرأ هو صلوته باطله“ (المعنى لموفق الدين ابن قدامة، ج: ۱، ص: ۳۳۰، الدر المنثور، ۱۴۰۵)

ہم نے علمائے اسلام میں سے کسی کو یہ کہتے نہیں سنا کہ امام کی جہری قرأت کے وقت اس کے پیچھے جو قرأت نہ کرے تو اس کی نماز صحیح نہیں اور امام احمد نے فرمایا یہ ہیں رسول اللہ ﷺ، اور یہ ہیں آپ کے صحابہ اور ان کے تابعین، اور یہ ہیں اہل حجاز میں امام مالک، اور اہل عراق میں امام ثوری، اور اہل شام میں امام اوزاعی اور اہل مصر میں امام لیث، کسی نے بھی یہ بات نہیں کہی کہ جو شخص امام کے پیچھے نماز ادا کرے اور اس کے امام نے قرأت کی اور اس مقتدی نے قرأت نہیں کی تو اس کی نماز باطل ہے۔

امام المحدثین سیدنا احمد بن حنبل کی اس عبارت کو پڑھئے اور فیصلہ کیجئے کہ آج کل جو کچھ لوگ یہ کہتے پھرتے ہیں کہ امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے والوں کی نماز صحیح نہیں ہوئی انکے اس پروپیگنڈہ کی دلائل و براہین کی دنیا میں کیا حیثیت ہے۔ کیا یہ لوگ امام احمد علیہ الرحمہ کی اس تحقیق کے اعتبار سے رسول خدا ﷺ آپ کے صحابہ، حضرات تابعین اور عالم اسلام کے ائمہ مجتہدین کے بالمقابل ایک ایسی بات نہیں کہہ رہے ہیں جو تیسری صدی ہجری کے وسط تک بقول امام احمد سنی نہیں گئی۔

قرآن حکیم، احادیث رسول، آثار صحابہ و تابعین کے بعد ذیل میں فقہائے مجتہدین و اکابر محدثین کے مذاہب ملاحظہ کیجئے۔ جو درحقیقت قرآن و حدیث اور اقوال صحابہ ہی سے ماخوذ شرعی احکام ہیں ان بزرگوں نے (جن کی علمی جلالت شان اور تقویٰ و خشیت الہی اور امت مسلمہ کی خیر خواہی مسلمات میں سے ہے) ان نصوص سے اصول و ضوابط کی رہنمائی میں جو کچھ سمجھا ہے اسے اپنے الفاظ میں امت کے سامنے پیش کر دیا ہے تاکہ انہیں شریعت پر عمل کرنے میں سہولت و آسانی ہو اس لیے کہ براہ راست نصوص سے احکام و مسائل کا سمجھنا شخص کے بس کی بات نہیں ہے۔ اس لیے یہ حضرات بلاشبہ امت کے محسن ہیں۔ فجزاهم اللہ خیر الجزاء۔

قرأت خلف الامام اور مذاہب ائمہ مجتہدین و اکابر محدثین

امام اعظم ابو حنیفہؒ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ کا مذہب امام ابو حنیفہؒ سری و جہری کسی بھی نماز میں امام کے پیچھے قرأت کے قائل نہیں ہیں چنانچہ امام صاحب کے نامور شاگرد امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ اپنی مشہور کتاب موطا امام محمد میں لکھتے ہیں۔

قال محمد: لا قراءة خلف الامام فيما يجهر فيه ولا فيما يجهر بذلك جاءت عامة الآثار وهو قول ابی حنیفہ (ص ۹۶-۹۷) ترجمہ: امام کے پیچھے مطلقاً قرأت نہیں ان نمازوں میں بھی جن میں امام قرأت جہر سے کرتا ہے اور ان میں بھی جن میں وہ قرأت آہستہ کرتا ہے اسی حکم پر عام آثار دلالت کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول و مذہب ہے۔

اسی طرح اپنی دوسری مشہور تالیف ”کتاب الآثار“ میں امام ابو حنیفہؒ کی سند سے حدیث رسول اللہ ﷺ ”من صلى خلف امام فان قراءة الامام له قراءة“ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت ہی مقتدی کی قرأت (کے حکم میں) ہے نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

پھر امام کے جہر کرنا کوئی معنی ہی نہیں اس لیے کہ امام بلند آواز سے قرأت اسی لیے کرتا ہے کہ وہ توجہ سے سنی جائے اور خاموش رہا جائے اور استماع و انصات کے اس حکم میں سورۃ فاتحہ اور دیگر سورتیں سب یکساں ہیں۔ اسی مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے آگے یہ لکھتے ہیں:

ثم اختلف هؤلاء في وجوب القراءة ههنا اذا اسر الامام، فذهب اكثر اصحاب مالك الى ان القراءة عندهم خلف الامام فيما اسر به الامام سنة، ولا شيء على من تركها الا انه اساء، وكذلك قال: جعفر الطبري قال: القراءة فيما اسر فيه الامام سنة مؤكدة ولا تفسد صلوة من تركها وقد اساء.

وذكر خواز منداد: ان القراءة عند اصحاب مالك خلف الامام فيما اسر فيه بالقراءة مستحبة غير واجبة وكذلك قال ابهری، والیہ اشار اسماعیل بن اسحاق. (المہدیج: ۱۱، ص: ۵۳-۵۴)

ترجمہ: (پھر وہ علماء جو سری نمازوں میں مقتدی کی قرأت کے قائل ہیں) اس کے وجوب (اور عدم وجوب) میں مختلف الرائے ہو گئے اکثر مالکیہ کا یہ مذہب ہے کہ جن نمازوں میں امام آہستہ قرأت کرتا ہے ان میں مقتدی کا قرأت کرنا سنت ہے۔ اور اگر شخص قرأت چھوڑ دے اس پر کچھ لازم نہیں البتہ اس نے قرأت چھوڑ کر برا کیا۔ مشہور امام حدیث اور فقیہ مجتہد امام طبری کا بھی یہی مذہب ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ جن نمازوں میں امام آہستہ قرأت کرتا ہے ان میں مقتدی کا قرأت کرنا سنت مؤکدہ ہے اور جو مقتدی اس حالت میں قرأت چھوڑ دے اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی البتہ اس نے کوتاہی کی۔

اور مالکی فقیہ خواز منداد نے ذکر کیا ہے کہ امام مالک کے اصحاب کے نزدیک سری نمازوں میں مقتدی کا قرأت کرنا مستحب، غیر واجب ہے۔ یہی بات امام ابهری نے بھی کہی ہے اور اسی کی جانب تاحضی اسماعیل بن اسحاق نے بھی اشارہ کیا ہے۔

ان تصریحات سے یہ بات بالکل صاف طور پر سامنے آگئی کہ امام مالک اور ان کے اکثر مقلدین کے نزدیک جہری نمازوں میں مقتدی کا قرأت کرنا جائز نہیں اور سری

نمازوں میں بھی اس پر قرأت کرنی واجب اور ضروری نہیں البتہ بہتر و پسندیدہ ہے۔

حضرت امام شافعیؒ متوفی ۲۰۴ھ کا مذہب

امام شافعیؒ کا مذہب جو حضرات شوافع کی معتبر و معتمد کتابوں میں منقول ہے وہ یہ ہے کہ سری و جہری سب نمازوں میں امام کے پیچھے مقتدی پر سورۃ فاتحہ کی قرأت واجب ہے، چنانچہ شرح مہذب میں یہ تصریح موجود ہے۔ ان مذہبنا وجوب قراءة الفاتحة على المأموم في كل الركعات من الصلوة السرية والجهرية هذا هو الصحيح عندنا۔ ہمارا (یعنی شوافع کا) مذہب یہ ہے کہ مقتدی پر سورۃ فاتحہ کی قرأت جہری و سری سب نمازوں کی ہر رکعت میں واجب ہے، ہمارے نزدیک یہی مذہب صحیح ہے۔

حضرات شوافع کا عام طور پر یہی عمل ہے اور دیگر علماء بھی ان کا یہی مذہب و مسلک نقل کرتے ہیں چنانچہ امام شافعیؒ کے بیک واسطہ شاگرد امام طحاوی اختلاف العلماء میں لکھتے ہیں۔

وقال الشافعي: يقرأ فيما جهر وفيما أسر في رواية المزني، وفي البيهقي انه يقرأ فيما أسر بام القرآن وسورة في الاولين، وام القرآن في الآخرين، وما جهر فيه الامام لا يقرأ من خلفه الابام القرآن (مختصر اختلاف العلماء، ج: ۱، ص: ۲۰۵)

ترجمہ: امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مقتدی سری اور جہری نمازوں میں قرأت کرے یہ امام مزنی تلمیذ امام شافعیؒ کی روایت ہے، اور امام شافعیؒ کے دوسرے شاگرد البیہقی "یوسف بن یحییٰ" کی روایت میں یہ ہے کہ مقتدی سری نمازوں میں سورۃ فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی اور سورۃ پہلی دونوں رکعتوں میں پڑھے اور آخری رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھے۔ اور جن نمازوں میں امام جہری قرأت کرتا ہے ان میں امام کے پیچھے فقط سورۃ فاتحہ پڑھے۔

امام طحاوی کی اس عبارت سے یہ واضح نہیں ہو رہا ہے کہ مقتدی پر یہ قرأت واجب ہے یا، غیر واجب۔

امام شافعی کے مذہب کے بارے میں علماء شوافع اور دیگر عام علماء کی ان تصریحات کے برخلاف خود امام شافعی کی اپنی عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک امام اور منفرد ہر ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب اور ضروری ہے اس کے بغیر نماز صحیح نہ ہوگی اور سورۃ فاتحہ کے ساتھ کسی اور سورۃ کا پڑھنا مستحب اور پسندیدہ ہے اور مقتدی کا حکم اس کے علاوہ ہے چنانچہ امام شافعی اپنی مشہور کتاب التذکرۃ تصنیف کتاب الامام میں لکھتے ہیں۔

فواجب علی من صلی منفردا او اماما ان یقرأ بام القرآن فی کل رکعة لا یجزئہ غیرہا، و احب ان یقرأ معها شینا آیت او اکثر، وسا ذکر المأموم انشاء اللہ تعالیٰ (ج: ۱ ص: ۹۳)

ترجمہ: منفرد اور امام پر واجب ہے کہ وہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھے، سورۃ فاتحہ کی جگہ کوئی اور سورت کفایت نہیں کر سکتی۔ اور مجھے یہ بھی پسند ہے کہ سورۃ فاتحہ کے ساتھ قرآن میں سے کچھ اور بھی پڑھیں خواہ ایک آیت یا اس سے زیادہ اور میں مقتدی کا حکم آگے بیان کروں گا انشاء اللہ۔

حضرت امام شافعی اس عبارت میں بالکل واضح الفاظ میں بیان فرماتے ہیں کہ منفرد اور امام کا فریضہ یہ ہے کہ وہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھیں۔ اور اسی کیساتھ یہ بھی صاف لفظوں میں لکھ رہے ہیں کہ مقتدی کا حکم میں آئندہ بیان کروں گا جس سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ لنگے نزدیک مقتدی کا حکم اسکے علاوہ کچھ اور ہے۔ چنانچہ وعدہ کے مطابق اسی کتاب میں آگے چل کر لکھتے ہیں و نحن نقول: کل صلاة صلیت خلف الامام والامام یقرأ قراة

لا یسمع فیہا قرأ فیہا“ (کتاب الام، ج: ۱ ص: ۱۶۶)

ترجمہ: اور ہم کہتے ہیں کہ ہر وہ نماز جو امام کے پیچھے پڑھی جائے اور امام ایسی قرأت کر رہا ہے جو سنی نہ جانی ہو، مقتدی اس میں قرأت کرے۔

امام موصوف کے یہ الفاظ بتا رہے ہیں کہ لنگے نزدیک مقتدی امام کے پیچھے صرف انہیں نمازوں میں قرأت کرے گا جن میں امام کی قرأت سنی نہیں جانی، یعنی سری نمازوں میں قرأت کرے گا اور جبری نمازوں میں نہیں۔

حضرت امام شافعی کی اس تصریح کے پیش نظر ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرات شوافع کے یہاں اس مسئلہ میں تشدد امام موصوف کے بعد آیا ہے واللہ اعلم بالصواب۔

حضرت امام احمد بن حنبل کا مذہب

مسئلہ حنبلی کے مشہور محقق فقیر و محدث موفق الدین ابن قدامہ مسئلہ زیر بحث میں امام احمد کے مذہب کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وجملة ذلك ان المأموم اذا كان يسمع قراءة الامام لم تجب عليه القراءة ولا تستحب عندنا امامنا الخ (المغنی، ج: ۱ ص: ۳۲۹)

اس مسئلہ میں حاصل کلام یہ ہے کہ مقتدی جب امام کی قرأت سن رہا ہو تو اس پر قرأت کرنی واجب نہیں بلکہ ہمارے امام (امام احمد) کے نزدیک مستحب و بہتر بھی نہیں۔

اور امام تیمیہ تو لکھتے ہیں کہ جبری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت کرنے کو امام احمد خلاف اجماع اور شاذ فرماتے تھے چنانچہ تنوع العبادات میں امام موصوف لکھتے ہیں۔

”بخلاف وجوبہا فی حال الجہر لانه شاذ حتی نقل احمد الاجماع علی خلافہ“ (ص: ۸۷) حالت جبر میں سورۃ فاتحہ کا امام کے پیچھے بطور وجوب کے پڑھنا شاذ ہے حتیٰ کہ امام احمد نے اس کے خلاف اجماع نقل کیا ہے۔

امام ابن قدامہ نے بھی جبری نمازوں میں مقتدی کے عدم قرأت پر یہ اجماع نقل کیا ہے دیکھئے المغنی، ج: ۱ ص: ۳۳۰۔

ائمہ مذاہب اربعہ کی ان تفصیلات سے بھی یہ بات روز روشن کی طرح آشکار ہو گئی کہ بشمول امام شافعی، چاروں ائمہ متبوعین کے نزدیک جبری نماز میں مقتدی کے لیے قرأت کرنی خلاف اولیٰ اور درست نہیں ہے۔

کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، حضرات صحابہ و تابعین و ائمہ متبوعین اور اکابر محدثین کی یہ تصریحات آپ کے سامنے ہیں۔

۱- احکم الحاکمین کا وجوبی حکم ہے کہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی جانب کان لگائے رہو اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

۲- رسول رب العالمین امام کے پیچھے قرأت کرنے کو منازعت و مخالفت فرما رہے ہیں۔ اور صاف لفظوں میں حکم دے رہے ہیں کہ امام جب قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔

۳- رسول خدا ﷺ نے امت کو جو آخری نماز پڑھائی اس میں آپ نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھا۔ (تفصیل گزر چکی ہے) آپ کا یہ آخری عمل اس بات کی بین دلیل ہے کہ سورۃ فاتحہ پڑھے بغیر نماز ادا ہو جاتی ہے۔

۴- خلفائے راشدین امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منع کرتے تھے۔

۵- فقہائے صحابہ میں سے اکثر حضرات سے ثابت ہے کہ وہ قرأت خلف الامام کو پسند نہیں کرتے تھے اور لوگوں کو اس سے منع کرتے تھے۔

۶- حضرات تابعین بھی امام کے پیچھے قرأت کو پسند نہیں کرتے تھے۔

۷- ائمہ متبوعین امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ جہری نمازوں میں مقتدی کی قرأت کو درست نہیں سمجھتے۔ غرضیکہ امت کا سواد اعظم، اسلام کے عہد آغاز سے آج تک اسی پر عمل پیرا ہے۔

تفصیلات گزر چکی ہیں۔ لیکن ان سب کے دبا وجود کچھ لوگ کہتے ہیں کہ۔

۱- سورۃ فاتحہ کے بغیر منفرد ہو یا مقتدی کسی کی نماز نہیں ہوتی۔

۲- جو شخص امام کے پیچھے ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز ناقص ہے کالعدم ہے بیکار ہے باطل ہے اور اپنے اس خلاف اجماع و شاذ عمل کی تبلیغ و ترویج میں اس طرح کوشاں ہیں گویا ان کے نزدیک دین کی سب سے بڑی خدمت اس وقت یہی ہے۔ اور اپنے اس رویہ سے مسلمانوں میں انتشار

و اختلاف پیدا کر رہے ہیں فال اللہ المشتکی۔

و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی خاتم الانبیاء والمرسلین وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین۔